

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شیخ الحدیث حضرت العلامة مولانا الخافظ الحاج مفتی ابوبکر عبدالستار

امام

جامع غریب الحدیث کثر اللہ سوادہم کے گرانقدری و تحقیقی فتویٰ

الموسوم بہ

فتاویٰ ستارہ

جامع

مولانا حافظ عبدالفتار صاحب سلفی

امام محمدی مسجد بنہن روڈ کراچی

حسب فرمایش

شیخ محمد عمران صاحب اینڈ برادر

احمد پراجیکٹ بلڈنگ کراچی

ناشر

مکتبہ اسلامیہ کراچی

حدیث منہیل کراچی

۱۳۸۹ھ

يَسْتَقْبِلُوكَ قُلُّا اللَّهُ يَجْعَلُكُمْ

شیخ الحدیث حضرت العلام مولانا الخافض الحاج مفتی ابو محمد عبد الستار صاحب

جامعت غریباں الحدیث کثر اللہ سواد علمہ کے گرانقدری و تحقیقی فتویٰ

الموسو دہ

فتاویٰ ستارہ

جامعہ

مولانا حافظ نواز صاحب سلفی

امام محمدی مسجد بنس روڈ کراچی

حسب

شیخ محمد عمران صاحب اینڈ برادرش

احمد پیرا چنڈہ بلڈنگ کراچی

ناشر

مکتبہ سعودیہ

حدیث منزل کراچی

۵۳۷۸۹

قابل قد مطبوعات

صحیح مسلم شریف جم
عربی اردو - چھ جلدوں میں کامل مجلد اڑتالیس روپے - ۳۸/-
فی جلد اکٹھ روپے - ۸/-
اللہ اللہ جلدیں بھی مل سکتی ہیں۔
دوسرا ایڈیشن
سنن ابن ماجہ شریف
اردو - کامل مجلد ایک جلد میں - بارہ روپے - ۱۲/-
(دوسرا ایڈیشن)

غنیۃ الطالبین
مع فتوح الغیب کامل مجلد عربی اردو با محاورہ اور سلیس ترجمہ
عربی کی تمام عبارتیں اعراب علماء کرام کی نگرانی میں تصحیح شدہ
دو جلدوں میں کامل (دوسرا ایڈیشن) چوبیس روپے - ۲۴/-
فی جلد بارہ روپے - ۱۲/-
اللہ اللہ جلدیں بھی مل سکتی ہیں

الحیات بعد الممات
کامل اردو مجلد - سوانح حصہ شمس العلماء شیخ اکل حضرت
مولانا مولوی سید نذیر حسین صاحب دہلوی المعروف بہ
میاں صاحب جس میں آپ کی، آپ کے تلامذہ کی سوانح نمایاں - آپ کے ہم عصر علمائے کرام کا
تذکرہ - آپ کا سفرنامہ حجاز، آپ کے پانچ سو شاگردوں کے نام، ان کے مقام، ان کا
سن فراغت، شیخ اکل کا طریقہ درس وغیرہ سب کچھ درج ہے - قیمت چھ روپے - ۶/-
کامل اردو مجلد از حضرت عارف باللہ محترم مولانا شاہ ولی اللہ صاحب
محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ - اس کتاب کے تعارف کے لئے حضرت
شاہ صاحب کا اہم گرامی ہی کافی ضمانت ہے - شرک و بدعت، نذر غیر اللہ وغیرہ رسوم
جاہلانہ کی تردید میں اور وسیلہ کی بحث میں نا جواب کتاب ہے - قیمت چار روپے

دستور متقی
مع صلوة النبوی کامل اردو مجلد - نماز اور اسلام کے ایک ہزار مسائل کی
نہایت اعلیٰ کتاب ہے - اب تک تقریباً دس ہزار کی تعداد میں
چھپ کر اہل اسلام کے ہاتھوں میں پہنچ چکی ہے - قیمت چار روپے (دوسرا ایڈیشن)
منوع طبع :- آپ کو جب بھی قرآن مجید و خاتل شریف مترجم و معرّی یا کسی عربی، اردو
اور مترجم اسلامی کتاب کی ضرورت پیش آئے تو مجھے ذیل سے طلب فرما کر مکتبہ کو خدمت کا
موقع دیں۔

منبر مکتبہ سعودیہ - حدیث منزل - کراچی نمبر ۱

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فتاویٰ ستارہ

سوال (۱) زید و بندہ حقیقی بھائی بہن ہیں - ہندو کے لڑکے کا زید کی روکی سے نکاح ہو سکتا
یا نہیں؟ شرط یہ ہے کہ ہندو کے لڑکے نے اپنی نانی کا دودھ منہ سے پیا ہے۔
جواب (۱) صورت مسئلہ میں بوجہ تعلق رضاعی کے ناجائز ہے۔
سوال (۲) زید و عمر دونوں حقیقی بھائی ہیں - زید کی بیوی کا نکاح عمر کے لڑکے سے ہو سکتا
یا نہیں؟
عبدالرشید کب انبالہ رحمن بازار

جواب (۲) صورت ہذا میں بلا ریب جائز ہے واللہ اعلم۔
سوال (۳) ایک شخص ہندوستانی نام پر ہے کبھی قیام کہیں رہتا ہے اور کبھی کہیں
مثلاً گجی بغداد میں اور کبھی کسی ملک میں ایسی صورت میں نماز قصر پڑھے یا پوری؟
محمد داؤد بٹالہ

جواب (۳) ایسی صورت میں نماز پوری پڑھنی چاہئے - حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا قیام
جب کہ مٹی میں ہو گیا تھا تو پوری پڑھتے تھے
(بمدرۃ الحدیث بابت ماہ شعبان ۱۳۳۲ھ مطابق ماہ مئی ۱۹۱۲ء جلد اول)

سوال (۴) بدن کے کسی حصہ میں سے اگر خون نکلے تو وضو جاتا رہتا ہے یا نہیں؟
سائل عبدالعزیز ہزاروی

جواب (۴) سبیلین یعنی قبل و دبر سے اگر کوئی چیز خارج ہو تو وضو ٹوٹتا ہے ورنہ
نہیں (صحیح بخاری) لیٹ کر سو جانا بھی چونکہ منظرہ خروج ہے اس لئے سبب سے سبب کا
احتمال ہے - جن احادیث میں علاوہ سبیلین کے وضو ٹوٹنے کا حکم ثابت ہے وہ بطور
احتیاط کے ہے یا لغوی وضو مراد ہے واللہ اعلم (مفتی)

سوال (۵) زید نے انتقال کیا اس پر ایک ماہ کے روزے باقی تھے - اب ان روزوں
کا تدارک کس طرح کیا جاوے؟ احمد محمد بشیر از رنگون خریدار رسالہ

جواب (۵) میت کی طرف سے یا تو کوئی روپیہ رکھ لے (صحیح بخاری و صحیح مسلم)
یا اس کی طرف سے کھانا کھلا دیا جاوے (صحیح ترمذی)

سوال (۶) ایک مرتبہ اپنی عورت سے جماع کرنے کے بعد دوسری مرتبہ میں مابین

سوال (۱) زید و بندہ حقیقی بھائی بہن ہیں - ہندو کے لڑکے کا زید کی روکی سے نکاح ہو سکتا یا نہیں؟ شرط یہ ہے کہ ہندو کے لڑکے نے اپنی نانی کا دودھ منہ سے پیا ہے۔

سوال (۲) زید و عمر دونوں حقیقی بھائی ہیں - زید کی بیوی کا نکاح عمر کے لڑکے سے ہو سکتا یا نہیں؟

سوال (۳) ایک شخص ہندوستانی نام پر ہے کبھی قیام کہیں رہتا ہے اور کبھی کہیں مثلاً گجی بغداد میں اور کبھی کسی ملک میں ایسی صورت میں نماز قصر پڑھے یا پوری؟

سوال (۴) بدن کے کسی حصہ میں سے اگر خون نکلے تو وضو جاتا رہتا ہے یا نہیں؟

سوال (۵) زید نے انتقال کیا اس پر ایک ماہ کے روزے باقی تھے - اب ان روزوں کا تدارک کس طرح کیا جاوے؟

سوال (۶) ایک مرتبہ اپنی عورت سے جماع کرنے کے بعد دوسری مرتبہ میں مابین

سرد جہاں وغیرہ فرض ہے یا سنت ؟
 جواب (۱) ماہین ہر دو جہاں کے تین صورتیں ہیں (۱) صرف وضو، یہ مستحب ہے
 (۲) وضو اور غسل، یہ افضل ہے (۳) وضو نہ غسل یہ جائز ہے۔ (صحیح نسائی)
 سوال (۱۰) ایک عورت کنواری بالغہ ہے اپنے کے ولی ایسی جگہ نکاح کرنا چاہتے ہیں
 جہاں وہ راضی نہیں اس وقت اپنے وارثوں کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کو ولی بنا کر
 جس جگہ چاہے نکاح کر سکتی ہے یا نہیں ؟
 جواب (۱) ولی اگر حسب شرع نکاح کرنا چاہتے ہیں تو عورت کو حیرا اختیار کرنا ہوگا
 (موطا مالک صفحہ ۳ جلد ۲ مع شرح مسوی) البتہ اگر غیر کفو یعنی بدین سے ولی نکاح کرنا چاہیں
 اور عورت من حیث الاسلام کے تو ایسی صورت میں ولیوں کو حیر کرنے کا کوئی حق نہیں ہے
 بلکہ عورت کو اختیار ہوگا کہ اپنے ولیوں میں سے کسی کو ولی بنا کر حسب شرع کسی مرد صالح
 سے نکاح کرے اَلَّتَّيْنِ يَخْلُوْنَ وَلَا يَخْلُوْنَ یعنی اسلام کا غلبہ ہوگا دین مغلوب نہیں کیا جاسکتا۔
 سوال (۸) گھر میں مسجد بنانا جائز ہے یا نہیں ؟
 جواب (۸) گھر میں مسجد یعنی جائے سجود کسی خاص جگہ کو بنالینا نوافل و سنن کیلئے
 جائز و درست ہے (سنن) فرائض کے لئے کوئی ثبوت شرعاً نہیں۔
 سوال (۹) مسلمان کلر گو کے پیچھے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں ؟
 جواب (۹) امام بناتے وقت اس امر کا خیال ضروری ہے کہ دیندار موصد کو امام
 بنایا جائے (دارقطنی)
 سوال (۱۰) نام کا مسلمان شرکیہ افعال کرنے والے کا نکاح موصد عورت
 سے جائز ہے یا ناجائز ؟
 جواب (۱) حرام ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُوْمِنُوا
 تَعْبُدُوا مَعَكُمْ خِلَافِ مَا نَفَسَ الصُّورُ ۚ (پ ۲ سورہ بقرہ) یعنی مشرک مردوں سے تا اسلام مسلمان
 عورتوں کا نکاح نہ کرو۔ مومن تو غلام بھی مشرک سے اچھا ہے۔
 سوال (۱۱) ایک شخص نے اپنی لڑکی کا نکاح زید سے کر دیا۔ لڑکی زید سے راضی خوشی
 ہے۔ نکاح کے بعد وہ شخص اپنی لڑکی کو زید کے پاس نہیں رہنے دیتا اور لڑکی کا خاوند
 طلاق نہیں دیتا آیا وہ نکاح باطل ہے یا نہیں اور لڑکی کا باپ اور جگہ بغیر طلاق کے نکاح
 کر سکتا ہے یا نہیں ؟ (محمد یعقوب از شلع لائپور خریدار ہمدرد و الہی بیٹ نمبر ۱۱۳)
 جواب (۱۱) لڑکی کے والد کو بغیر طلاق خاوند کوئی حق دوسری جگہ نکاح کرنے کا
 نہیں ہے اور نہ اس طرح مہکے میں بلا مرضی خاوند بیٹھ رہنے سے نکاح باطل ہوتا ہے
 بلکہ عورت کا قصور کہلایا جاتا ہے اور ایسی صورت میں مرد بچان و نفقہ بھی ضروری نہیں ہوتا

عورت طلاق کے بغیر دوسرے نکاح نہیں کر سکتی
 نام کا مسلمان شرکیہ افعال کرنے والے کا نکاح موصد عورت سے جائز ہے یا ناجائز ؟
 گھر میں مسجد بنانا جائز ہے یا نہیں ؟
 مسلمان کلر گو کے پیچھے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں ؟
 امام بناتے وقت اس امر کا خیال ضروری ہے کہ دیندار موصد کو امام بنایا جائے (دارقطنی)

نماز جمعہ کا وقت

جموعہ کے دن نوافل دو رکعت کی نماز

جموعہ کی نوافل دو رکعت

خطبہ جمعہ کا وقت

مردہ کو قبر میں کس طرح داخل کرنا چاہئے

جب کہ بلا مرضی خاوند مہکے میں بیٹھی رہے (فتاویٰ ابن تیمیہ)
 (ہمدرد الحدیث بابت ماہ ذیقعدہ ۱۳۳۶ مطابق ماہ جولائی ۱۹۱۸ء جلد نمبر ۱)
 سوال (۱۲) وقت نماز جمعہ قبل زوال ہے یا بعد زوال ؟ (محمد بن ولی جو نالہ علی از رنگونہ)
 جواب (۱۲) صحیح بخاری میں ہے كَانَ يَصَلِّي الْجُمُعَةَ حِينَ لَا تَبْقَىٰ مِنَ الشَّمْسِ يَمِينٌ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز جمعہ زوال ہو جانے پر ادا کرتے تھے۔ اس روایت سے آپ کا
 ہمیشہ نماز جمعہ کو بعد زوال پڑھنا پایا جاتا ہے۔ فرقات و لمعات وغیرہ میں ہے کہ
 حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ آپ نماز جمعہ ہمیشہ بعد زوال پڑھتے تھے وَ اَلَيْسَ قَدْ هَبَّ
 الْجَمْعُ هَوْرًا خِلَافَ رَأْحِمَيَّ - کتاب الام للشافعی جلد ۱ صفحہ ۴۲ میں ہے كَانَ يَصَلِّي الْجُمُعَةَ
 اِذَا فَنَاءَ النَّفْيُ وَالشَّامُ۔
 سوال (۱۳) نوافل یا سنتیں دن جمعہ کے ٹھیک دوپہر کو پڑھنا جائز ہے یا نہیں (سائل)
 جواب (۱۳) جو علماء جمعہ کے دن سرے سے زوال ہی کے قائل نہیں ان کے نزدیک
 جائز ہے مگر جو جمعہ کا وقت بعد از زوال کہتے ہیں ان کے نزدیک جائز نہیں۔ دلائل سے جموعہ کا
 وقت بعد از زوال صحیح معلوم ہوتا ہے اس لئے ایسے وقت میں سنن و نوافل نہ پڑھنی چاہئے
 البتہ سببی نماز پڑھ سکتے ہیں وَالشَّامُ
 سوال (۱۴) جمعہ کے دن اذان قبل زوال دینی چاہئے یا بعد میں ؟ (سائل مذکور)
 جواب (۱۴) علی اختلاف الروایات وقت جمعہ بعد از زوال کی روایات مرفوعہ صریح
 صحیح قوی ہیں اس لئے اذان جمعہ بعد از زوال ہی چاہئے وَالشَّامُ
 سوال (۱۵) خطبہ قبل زوال پڑھنا چاہئے یا بعد میں ؟ (سائل مذکور)
 جواب (۱۵) جب کہ معلوم ہو چکا کہ وقت جمعہ بعد از زوال ہے تو لا محالہ خطبہ بھی بعد از
 زوال ہوگا۔ امام احمد وغیرہ کے نزدیک قبل از زوال بھی جائز و درست ہے مگر قوی مذہب
 زوال کے بعد کا ہے وَالشَّامُ۔
 سوال (۱۶) میت کو قبر کے اندر کونسی طرف سے داخل کریں پاؤں کی طرف سے
 یا سر یا بے کی طرف سے یا دائیں یا بائیں طرف سے ؟ (احمد محمد بیٹیل از رنگونہ)
 جواب (۱۶) جنازہ کو قبر کے پاس رکھ کر سر کی طرف سے میت کو لینا چاہئے۔ عمر ان
 بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سر کی طرف سے کھینچے گئے
 اور آپ کے جملہ صحابہ رکھے گئے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح مروی
 ہے۔ اور ابوالزبیر، ربیعہ، ابن النضر فرماتے ہیں کہ یہ اتفاق مستلک ہے کہ خود آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما سر کی طرف سے رکھے گئے۔ کتاب الام
 للشافعی جلد اول صفحہ ۲۲۲ مطبوعہ مصر

سوال (۱۷۱) بوقت سفر کے آدمیوں سے سلام علیکم کہہ کر مصافحہ و معائنہ کرنا چاہیے یا نہیں یا فقط السلام علیکم کہے؟ (محمد عبداللہ حیرکنڈا ضلع مان بھوم)

جواب (۱۷۱) بوقت روانگی یا ملاقات سلام مسنون کرنا تو صاف اور مشہور ہے۔ بوقت روانگی مصافحہ کرنے میں تاہل ہے۔ قدیم قول ہمارا بھی یہی تھا کہ مصافحہ کرنے کی کوئی روایت نہیں ہے اس لئے بوقت روانگی مصافحہ نہ کرنا چاہئے مگر ایک روایت میں نے خود کسی مقام پر دیکھی ہے جو اس وقت خیال سے اتر گئی اس لئے اب جدید قول یہ ہے کہ بوقت روانگی بھی مصافحہ جائز و درست ہے۔ حوالہ بوقت ملنے حدیث کے تحریر کروں گا انشاء اللہ۔

سوال (۱۸۱) کیا صدقہ خیرات دینا فرض ہے یا واجب یا مستحب یا سنت؟ جو شخص کہ صدقہ خیرات دینے کے قابل ہو کہ صدقہ خیرات نہیں دیکے تو کس درجہ کا گنہگار ہوگا؟ (سائل مذکور)

جواب (۱۸۱) زکوٰۃ واجب ہے اور صدقات واجب نہیں اگرچہ مؤکد اولیٰ افضل مسنون، برافوا ب سب کچھ ہے مگر فرض صدقات میں صرف زکوٰۃ ہی ہے کہ جس کے نہ دینے پر آدمی گنہگار اور اسلام کے ایک بڑے جزو و رکن کا تارک ہوتا ہے۔ صحیح نسائی مطبوعہ انصاری جلد اول صفحہ ۲۹ میں ہے کہ ایک سائل ضمام بن ثعلبہ نے آپ سے اسلام کا سوال کیا کہ اسلام کیا چیز ہے؟ آپ نے نماز و مفر و حہ و بخو قوۃ بتلائی اور ماہ رمضان کے روزے بتلائے اور زکوٰۃ بتلائی۔ سائل نے سوال کیا کہ کیا اور بھی میرے پر فرض ہے آپ نے فرمایا نہیں مگر یہ کہ نفل کرے۔ غرض نفلی صدقہ نکالنا ضرور چاہئے۔ آپ نے فرمایا کہ جو چیز فرض میں کم ہوگی وہ نفل سے پُر ہوگی۔ اور صدقات نفلی کے بہت کچھ فضائل احادیث میں آئے ہیں بلکہ مستحقین غریب محتاج کے ہوتے ہوئے روکنے پر وعید شدید بھی آئی ہے حدیث میں آیا ہے یا ابن آدم انفق انفق علیک یعنی اے ابن آدم!۔۔۔ تو خرچہ خدا تجھ پر کرے گا۔ واللہ اعلم۔

سوال (۱۹۱) صدقہ فطر گھوں اور جو اور کھجور کے عوض میں دوسری چیز دینا جائز ہے یا نہیں مثلاً چاول، چنا، پیسہ وغیرہ؟ (سائل مذکور)

جواب (۱۹۱) بلاشبہ جائز ہے۔ اس کے متعلق ہمارا رسالہ (صدقۃ الفطر) دیکھنا چاہئے اس میں دس آدھ اس بات پر قائم کئے گئے ہیں کہ صدقہ الفطر میں بجائے غلہ نقدی دیکھتا ہے اور میں علماء کی ہر بھی مثبت ہیں مقصود صدقہ الفطر سے غریبوں کا کام بنانا ہے واللہ اعلم۔

سوال (۲۰۰) ایک مجلس میں تین طلاق ایک دفعہ دینے سے تین طلاق شمار کیا جائے گا یا ایک طلاق؟ (سائل مذکور)

جواب (۲۰۰) ایک طلاق شمار کی جائے گی۔ صحیح مسلم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ

صدقہ خیرات کا کیا حکم ہے

صدقہ فطر فقیر سے کیا ہوتا ہے

سے صاف موجود ہے کہ آپ کے زمانہ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں تین طلاقیں حکم میں ایک طلاق کے تھیں اور سنن میں یہ بھی موجود ہے کہ تین طلاقیں دینے والے ابورکاتہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بیوی کو اس پر پھر لوٹا دیا واللہ اعلم۔

عبدالستار کھانہ دہلی

ہمدردی و اہمیت بابت ماہ رجب ۱۳۳۹ھ مطابق ماہ مارچ ۱۹۲۱ء جلد انمبر ۱۲

سوال (۲۱۱) پیشہ قصاب جائز ہے یا نہیں۔ اس کی کمائی کا پیسہ حلال ہے یا نہیں؟ ایک مولوی صاحب کہتے ہیں کہ شراب پینے والا اور قصائی اور درخت کاٹنے والا ان تینوں کی بخشش نہیں۔ (حبیب اللہ حیرکنڈا ضلع مان بھوم)

جواب (۲۱۱) قصاب کے معنی عربی میں ہیں گوشت کاٹنے والا یعنی قصائی۔ اس معنی کے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کام کیا ہے۔ صحاح میں ہے کہ آپ نے قربانی کی سین میں ہے آپ نے فرمایا جو شخص قربانی کو ناپا جائے وہ ناخون اور بال نہ لے اور صاف فرمایا فلا یعطی الجزاء الحدیث (سنن یعنی قربانی کے جانور میں سے قصائی کو اجرت کچھ نہ دے اس کی اجرت علیحدہ ہے)

اس کے متعلق مولانا عبدالستار صاحب دہلی مدظلہ کا جواب

الجواب بعون الوہاب۔ پیشہ قصاب بلاشبہ جائز ہے خود نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کی تعلیم دی ہے چنانچہ سنن ابی داؤد میں باب الوضوء من مس اللحم النبی وغسلہ کے تحت حدیث مندرجہ ذیل موجود ہے عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِغُلَامٍ يَسْلُخُ شَاةً فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْتِ حَقِّي أَرَيْتَ فَإِنَّهُ دَخَلَ يَدًا بَيْنَ الْجِلْدِ وَاللَّحْمِ فَدَحَسَ بِهَا حَتَّى تَوَارَتْ يَدُهُ إِلَى الْبَطْنِ ثُمَّ مَضَى فَصَلَّى لِلنَّاسِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ يَعْنِي نَبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نَعْنِي أَنَّ أَحَدًا مِمَّنْ فِي الْكُلِّ أَتَا تَرْتِ هُوَ دَحَسَ كَمَا فَرَمَا يَرْبِي هَبْ تَحْتِ تَرْكِبِ نَحْنِ أَتَى فِي جَسْ طَرَحَ بَنَاتِ اسْ طَرَحَ أَتَا۔ یہ کہہ کر آپ نے اپنا ہاتھ چمڑے اور گوشت کے درمیان زور سے داخل کیا یہاں تک کہ آپ کا دست مبارک بغل تک کھال میں چھپ گیا۔ پھر آپ تشریف لے گئے اور لوگوں کو نماز پڑھائی اور دوبارہ وضو نہیں کیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسب قضا جائز ہے اور مولوی مذکور کی بات غلط ہے فقط ابو محمد عبدالستار دہلی۔

سوال (۲۲۱) ترک موالات (عدم تعاون) جسکی ہندوستان میں بل چل چکی ہوئی ہے کیا یہ شرعی حکم ہے یا سیاسی، اور جو مسلمان اس کے خلاف ہیں کیا وہ گنہگار ہیں؟

جواب (۲۲۱) ترک موالات جیسا کہ آج کل رائج ہے شرعی حکم نہیں۔ شرعی ترک موالات یہ ہے کہ غیر مسلموں سے اسلامی برتاؤ نہ رکھا جائے کما قال اللہ تَعَالَى لَا تَرْجُوا تَوَلَّوْهُم مِّنْ دُونِ

پیشہ قصاب جائز ہے یا نہیں

ترک موالات ہندوستان میں بل چل چکی ہوئی ہے

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَذِنَ مَنْ عَادَ اللَّهُ وَرَسُولَهُ الْأَيَّةَ رِجْسًا ۖ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْمُشْرِكَةِ لَوْ أَنَّ يَوْمًا مِمَّنْ لَا يَفْقَهُونَ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ الْمُشْرِكَةِ لَوْ أَنَّ يَوْمًا مِمَّنْ لَا يَفْقَهُونَ

غیر مسلموں سے دوستی مرام اختیار نہیں کیا کرتے۔ اس کی مثال اس طرح سمجھئے کہ جب ابو طالب کا انتقال ہوا تو حضرت علیؑ نے باذن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کو غیر اسلامی طریق پر دفن کر دیا اور پھر غسل کیا۔ یہ نہیں کیا کہ اُس کی نماز جنازہ پڑھی ہو یا اُس کے لئے دعا کی ہو یا مسلمانوں کو اکٹھا کیا ہو وغیرہ اسلامی مرام کچھ نہیں کئے حالانکہ باب تھے۔

سوال (۲۳) حکیم یا ڈاکٹر یا وید وغیرہ سے عہدہ نہ کرنا کہ بعد صحت تم کو بطور نذرانہ کچھ دوں گا یہ کیسا ہے۔ (سائل مذکور)

جواب (۲۳) جائز ہے جس شرط پر نذرانہ کو معلق رکھتا ہے وہ ناجائز نہیں ہے خوشی کے وقت انعام دینا جائز ہے لہذا عہدہ کو پورا کرنا چاہئے قَالَ اِنَّ تَعَالٰی وَاَوْفُوا بِالْعَهْدِ اِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۝ (پس ۱۰) یعنی عہد کو پورا کرو اسکے نقض سے سوال ہوگا۔ ابوداؤد میں ہے اَلْمُسْلِمُونَ عَلَى شَرِّ وَطْئِهِمْ۔

سوال (۲۴) ایک رکابی میں بیٹھ کر مرد اپنی بیوی کے ہمراہ کھانا کھا سکتا ہے یا نہیں؟ (سائل مذکور)

جواب (۲۴) جائز ہے۔ نسائی میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ وہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہی برتن میں غسل کرتے تھے رصفی ۱۱ مطبوعہ مطبع انصاری، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں بڑی چوستی۔ پھر آپ اس بڑی کو لیکر اسی مقام سے جو سستے کہ جہاں سے میں نے چوستی تھی۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حاضر ہوئیں۔ (صحیح نسائی)

سوال (۲۵) مرد اپنی بیوی سے اجازت لیکر چھ ماہ سے زیادہ کا سفر کر سکتا ہے یا نہیں؟ (سائل مذکور)

جواب (۲۵) کر سکتا ہے۔ ۲۷ یا ۲۸ ماہ سے زیادہ سفر کرنے کی ممانعت حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بوجہ عدم صبر و وجہ کی تھی۔ اور عورت خود اجازت دے تو اب مانع کوئی نہیں۔ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نے اپنی باری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ہمہ کردی تھی تو پھر تقسیم باری آپ کے لئے حضرت سودہ کے واسطے رفع ہو گئی۔

سوال (۲۶) مرد اپنی بیوی اور عورت اپنے شوہر کا نام لیکر پکار سکتی ہے یا نہیں؟ ہمارے اس ملک میں عورت اپنے شوہر کا نام لیکر پکارے تو بہت بُرا سمجھتے ہیں؟ (سائل مذکور)

جواب (۲۶) پکار سکتے ہیں۔ صحیح مسلم میں ہے کہ ہند نام کی عورت آپ کے پاس آئی اور کہا اِنَّ اَبَا سُهَيْلٍ مِّنْ جُلِّ مَسْكٍ اَوْ يَمْنِي ابوسفیان (خاوند ہند) بخیل آدمی ہے ایضا آپ نے فرمایا فَضَّلْتُ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ فَضَّلْتُ الشَّرِيدَةَ عَلَى سَائِرِ الْكُفَّارِ یعنی عائشہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت جملہ موجودہ عورتوں پر ایسی ہے جیسے شریک کھانے کو

تم کھانوں پر (نسائی صفحہ ۲ مطبوعہ انصاری) ایضاً اَمَسَلَتْهُ لَا تُؤَدُّنِي فِي عَائِشَةَ لَمْ اَمَسَلْهُ عَائِشَةَ کے بارے میں مجھ کو تکلیف دے (نسائی صفحہ ۴۴) ایضاً عَائِشَةَ اِنَّ جَبْرِيْلَ يَقْرَأُ السَّلَامَ (نسائی صفحہ ۴ جلد ۲) عائشہ جبریل علیہ السلام تم کو سلام کرتے ہیں۔

سوال (۲۷) مرد کو اپنی بیوی سے بوقت ملاقات السلام ختم کر مضافہ اور معاف کرنا جائز ہے یا نہیں اور پہلے سلام کون کرے مرد یا عورت (سائل مذکور)

جواب (۲۷) عورت سے مضافہ کرنے کا ثبوت نہیں ہے۔ سنا مہیٹ وی کرچا جو داخل بیت ہوگا (قَالَ اَللّٰهُ تَعَالٰی اِذَا دَخَلْتُمُوْ بُيُوْتَكُمْ فَسَلِّمُوْا عَلَیْ اَنْفُسِكُمْ رِجْسًا ۝) سوال (۲۸) میت نے حسب تحریر وارث چھوڑے ورنہ کس طرح تشیم ہوگا؟ خاوند، ماں، بھائی، بہن۔

جواب (۲۸) مسئلہ ۱۵

خاوند	ماں	بھائی	بہن
۱	۲	۳	۴

ہمدرد الہدیت بابت رمضان المبارک ۱۳۳۹ھ مطابق ماہی ۱۳۳۹ھ جلد نمبر ۲

سوال (۲۹) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں الف بیوہ عورت کے کتنے ایام مقرر ہیں؟

ب۔ وہ یوم عدت کس طرح پر ادا کئے جاویں گے؟

ج۔ اگر عدت مقررہ کے اندر کسی وجہ یا بلا وجہ نکاح کر لیوے تو وہ نکاح درست ہے یا کیا؟

د۔ دوبارہ میعاد مقررہ عدت پوری کر کے نکاح پڑھے تو وہ کس قدر عدت آیا تو ایام باقی رہے وہ یا شروع سے میعاد مقررہ عدت ادا کئے جاویں گے اور ایام باقی ماندہ یا جس قدر حکم شرع ادا کئے جاویں گے تو وہ کس طور ادا کئے جاویں گے۔

ہ۔ اولاد جو ہوگی وہ کسی کہلائیگی اور ایسی صورت میں بالغ بیوہ کے بلادر یافت نکاح ہو سکتا ہے یا نہیں؟ مستفتی: خدا بخش و عبد الرحمن سوداگر از کعبہ شری

جواب (۲۹) الف۔ جس عورت کا خاوند فوت ہو گیا ہو اس کی عدت چار مہینے دس دن ہے بشرطیکہ حاملہ نہ ہو اور اگر حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہے۔

ب۔ ایام عدت میں عورت معتدہ کو زیب و زینت نہ کرنی چاہئے۔ معمولی لباس پہننا چاہئے خوشبو بھی استعمال نہ کرنی چاہئے اور بلا ضرورت شدیدہ کے باہر بھی نہ نکلنا چاہئے۔

ج۔ عدت مقررہ کے اندر کسی طرح نکاح درست نہیں۔

د۔ اگر وہ عورت اس شخص کے ساتھ خلعت ملے ہوئی ہے یعنی دخول وغیرہ ہوا ہے تو اس کو دوبارہ عدت گزارنی پڑے گی اس کے بعد کبھی کسی سے نکاح کرے خواہ اسی سے کرے

مذکورہ سے معاف کرنا

بیوہ کی عدت اور اس کی کیفیت

اور اگر صرف نکاح ہی ہو رہا ہے اور رخصت نہیں ہوئی نہ دخول ہوا ہے تو ہتھ دن عدت کے باقی ہیں وہ گزارے اس کے بغیر نکاح کرے۔ اور عدت وہیں گزارے گی جہاں کہ وہ اپنے خاوند کے فوت ہونے کے وقت رہتی تھی۔

۵۔ اس کا جواب (د) میں دیکھو۔ رہی یہ بات کہ اولاد کیسی کہلائے گی۔ سو واضح رہے کہ جو اولاد ناجائز طریقہ سے ہوگی وہ اولاد بھی ایسی ہوگی۔ اور بیوہ سے اذن لینا ضروری ہے جب وہ زبان سے کہدے نب نکاح کرنا چاہتے کذا فی الکتاب والسنة۔

ابو محمد محمد عبد الجبار سوکھپوری

محمد رد المحتار بابت ماہ ربیع الاول ۱۳۳۹ مطابق ماہ دسمبر ۱۹۲۱ء جلد ۳ نمبر ۱۹

سوال (۳۰۱) کیا فرماتے ہیں علماء دین اس بارے میں کہ عرصہ چند یوم کا ہوا کہ ایک مولوی ہمارے قصبہ میں تشریف لائے تھے۔ وہ فرماتے تھے کہ حدیث نہیں مانی جائے گی۔ صرف قرآن ہی ماننا جائیگا کیونکہ قرآن اس کی خبر نہیں دیتا اور نہ رسول نے کہا ہے کہ میری رائے ماننا اور وہ کوئی چیز ہے کہ جس کی خبر قرآن میں نہ ہو۔ قرآن نے تو ہر ایک چیز کو کھول کر بتا دیا ہے سو اس کا کیا جواب ہو؟ (الرحم خلیل الرحمن و احمد حسن از قصبہ ٹھاکر دوارہ)

جواب (۳۰۱) ضرورت مذکورہ بالا میں واضح ہو کہ جس فرقہ کا ایک فرد آپ لوگوں کے قصبہ میں پہنچا اور اس نے یہ ترغیب دی کہ صرف قرآن ہی کو ماننا چاہیے، حدیث کو نہ ماننا چاہیے وہ فرقہ نہایت درجہ کا گمراہ اور کافر اور خارج از اسلام ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فرقہ مخالفانہ کے متعلق پیشین گوئی فرمائی ہے اور اس فرقہ کے پیشوا کی آپ نے علامتیں بتلائی ہیں کہ ایک ہاتھ اس کا ناقص ہوگا اور اس کے بازو پر گوشت ہوگا مثل پستان کے۔ اور فرمایا آپ نے نکل جائیں گے وہ دین اسلام سے جیسے کہ نکل جاتا ہے تیر شکار سے۔ اور فرمایا کہ بلائیں گے وہ لوگوں کو طرف کتاب اللہ کے۔ اور یہ بھی فرمایا ہے کہ اگر باؤں کے میں ان کو البتہ قتل کروں گا ان کو مانند قتل کرنے عادی کے چنانچہ صحابہ کرام کے زمانہ میں اس فرقہ مخالفانہ کا قبو مطابق پیشین گوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوا۔ اور جو علامت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پیشوا کی بتلائی تھی اسی کے موافق ہوئے ان کا پیشوا پایا گیا۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی خلافت میں ان لوگوں سے جہاد کیا اور ان کو قتل کیا۔ بن موقوف بنو نے جہاد کے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حکم کیا کہ ان کے پیشوا کو دیکھو کہ جس کی علامت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلائی ہے جب دیکھا گیا تو اسی سمیت مذکور کے موافق پایا گیا غرض کہ یہ فرقہ کافر اور مرتد عن اسلام ہے اور ان کا مذہب لاشعۃ محض اور ناقابل التیقن ہے۔ ان کا جو دعویٰ ہے کہ صرف قرآن ہی ماننا جائیگا حدیث نہیں مانی جائے گی کیونکہ قرآن اس کی خبر نہیں دیتا۔ سو یہ دعویٰ باطل

قرآن و حدیث چھوڑ کر نہ ماننا چاہیے

غلط اور بکھر ہے کیونکہ قرآن مجید اس بات کی خبر دیتا ہے اور اتباع رسول کا حکم دیتا ہے چنانچہ ارشاد باری ہے وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ اور اتاری اس نے او پر تیرے کتاب اور حکمت اور سکھائی تجھ کو وہ چیز کہ نہیں تھا تو جانتا نیز دوسری جگہ ارشاد ہے وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہمارا رسول ان کو کتاب اور حکمت سکھاتا ہے۔

ناظرین! میں نے دو آیتیں پیش کی ہیں جن میں خدائے تعالیٰ فرماتا ہے دو لفظ استعمال کئے ہیں ایک کتاب دوسرا حکمت۔ پس ظاہر ہے کہ کتاب سے مراد قرآن مجید ہے۔ اس کا کوئی ذی علم انکار نہیں کر سکتا۔ رہا لفظ حکمت سو اس کے متعلق ہم اپنے مخاطب سے سوال کرتے ہیں کہ اس سے کیا مراد ہے؟ اگر کہو کہ اس سے مراد حکمت کی باتیں ہیں تو قرآن مجید سارا ہی حکمت ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے کتاب کا لفظ فرمادیا تو اس میں سب کچھ آگیا پھر دوبارہ لفظ حکمت کے استعمال کی کیا ضرورت تھی۔ یہی دلیل میں ہے اس امر کی حکمت سے مراد ماسوا کتاب اللہ کے کوئی اور شے ہے وہی حدیث نبوی ہے۔ نیز لفظ تعالیم تشریح اور تفصیل کا مقتضی ہے کیونکہ ظاہر بات ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اہل لسان تھے لیکن خدا تعالیٰ کا جو مقصود ہے اس کو نہیں سمجھتے تھے اس واسطے اللہ عزوجل نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کا معلم بنا کر بھیجا۔ آپ نے ان کو کما حقہ تعلیم دی اور اللہ تعالیٰ کا مقصود سمجھایا وہی حدیث ہے۔ نیز فرمایا اللہ عزوجل نے أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ یعنی کہنا مانو اللہ کا اور کہنا مانو رسول کا۔ اب ہم سوال کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے اوامر تو قرآن مجید میں موجود ہیں لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوامر کہاں ہیں قرآن میں تو نہیں ہیں لہذا آپ کو ماننا چاہیگا کہ اوامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں ہیں۔ پس حدیث واجب الاتباع کھیری در فرمایا اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا رِزْقَ رَسُولِكَ وَرِزْقَ عَزَّةٍ فَإِنَّهُمُ يُعْطَوْنَ یعنی جو تم کو رسول دے پس سب کو اس کو اور جس چیز سے منع کرے باز آجاؤ تو رسول نے کیا دیا ہے اور کس چیز سے منع کیا ہے اس کا ذکر قرآن میں کہاں ہے۔ احادیث میں ہے۔ دوسرا یہ دعویٰ کہ کوئی ایسی چیز نہیں جس کا ذکر قرآن میں نہ ہو قرآن تو ہر ایک چیز کو کھول کر بتاتا ہے یہ بھی غلط کیونکہ بہت سی ایسی چیزیں ہیں جن کا ذکر قرآن مجید میں مفصل نہیں ہے جیسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَيَحْجِزْهُمْ عَنِ الْغَيْبِ يَعْنِي هَآءَا رسول انہیں پاکیزہ چیزیں حرام کرتا ہے۔ اب ہم سوال کرتے ہیں کل غیبی چیزوں کا قرآن میں کیا ذکر ہے سو اجندہ چیزوں کے یعنی مردہ اور دم مسفوح اور خنزیر وغیرہ کے ماسوا کتاب بھیڑیا شیر جیتا یا تھی ریکھ وغیرہ درندے جانور ان کے نزدیک سب حلال ہونے چاہئیں کیونکہ قرآن میں تو ان کا ذکر نہیں، حدیث میں ہے اور حدیث ان کے نزدیک غیر معتبر ہے لہذا انکو چاہئے کہ موئے تازے کتوں اور کھیریلوں اور رکھپوں وغیرہ کو شکار کر کے نوش فرمایا کریں

کیونکہ یہ شکار آسانی کے ساتھ میسر ہو سکتا ہے۔ نیز فی البض الہی نماز و زکوٰۃ و حج کا قرآن میں تفصیل و رکہاں ذکر ہے۔ قرآن میں کہاں ہے کہ مغرب کی تین رکعتیں پڑھا کرو۔ ظہر کی چار رکعتیں پڑھا کرو اور صبح کی دو رکعت پڑھا کرو۔ اس کے علاوہ بہت سے احکام نماز کے ہیں کہ جن کا ذکر قرآن میں نہیں ہے۔ اسی طرح قرآن میں کہاں ہے کہ زکوٰۃ مال کا چالیسواں حصہ دیا کرو یا سال گزرنے کے بعد دیا کرو۔ پس ظاہر ہے کہ ان کی تشریح و تفصیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی کی ہے اور وہی حدیث ہے۔ اور یہ حق تشریح آپ کو خدا کی طرف سے حاصل تھا جیسے کہ اوپر آیت گذر چکی یعنی وَرَفَعْنَا عَنْكَ غَمُّكَ وَنُفِخْنَا بِكُمُ الْبُيُوتِ کی تفسیر کی ضمیر کا مرجع ذات رسول سے یعنی رسول انبیاء پاک چیزیں حرام کرتا ہے۔ اور یہ بھی واضح ہے کہ اتباع نبی کی عین اتباع اللہ کی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا يَنْخُلُ مِنْكَ الْهَوَىٰ ۖ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُّوْحٰی یعنی ہمارا رسول اپنی خواہش سے کچھ نہیں کہتا۔ جو کچھ کہتا ہے وہ ہماری وحی کے ذریعہ سے کہتا ہے۔ پس حدیث بھی مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ اور وحی میں شامل ہے۔ قرآن و حدیث دونوں کی اتباع لازم و ضروری ہے ان کی اتباع کے سوا کوئی نجات کا طریقہ نہیں فقط۔

سوال (۳۱) ایک عورت کے خاوند کا انتقال ہو گیا۔ اب عورت مذکورہ کے پاس کچھ چیزیں اور کچھ زیور جو اس کے خاوند کے پاس تھے اب عند اللہ و عند رسول زیور میں اس کے بچے خداداد ہیں یا کہ فقط عورت ہی زیور مالک ہے۔

جواب (۳۱) واضح ہو کہ جو کچھ عورت کو قبل عصمت نکاح کے دیا گیا بطور جہیز کے یا خاوند نے بعد نکاح کے جو کچھ زیور وغیرہ اس کو دیا بطور ملکیت کے یعنی اس کو ہبہ کر دیا اور مالک بنا دیا تو کل جہیز اور زیور وغیرہ کی مالک اور مستحق وہ عورت ہے، بچوں کا اس میں کچھ نہیں کذا فی کتب الحدیث۔

سوال (۳۲) ایک عورت اپنے خاوند سے کئی سال سے علیحدہ تھی۔ بعد میں میاں بیوی کے درمیان ایسی ناچاقی و نااتفاق ہو گئی کہ خلع کی نوبت آئی۔ اب سوال یہ ہے کہ ایسی صورت میں بعد خلع کے عورت مذکورہ کو عدت گزارنی پڑے گی یا بعد خلع کے فوراً ہی نکاح کرے۔

جواب (۳۲) جب عورت اپنے خاوند سے کئی سال سے علیحدہ رہی تھی اور خاوند کے پاس بالکل نہیں آئی تھی اور پھر خلع کی نوبت آئی تو ایسی صورت میں اس پر کچھ عدت نہیں خلع کرنے کے بعد فوراً ہی نکاح کر سکتی ہے۔ عدت اس صورت میں ہے کہ جب میاں بیوی پاس رہتے ہوں کذا فی سنن ابن ماجہ۔ حررہ عبدالعزیز عبدالجبار سوکھپوری

سوال (۳۳) ایک شخص قبل از عقد نکاح اپنی عورت کو کہ جس سے وہ نکاح کرنا چاہتا تھا تفویض طلاق کا اختیار دیتا ہے یعنی جس وقت عورت چاہے مرد سے اپنی ذات کو بذریعہ طلاق

جدا کر لے اور مطلق ہو جائے۔ دریں صورت تفویض طلاق قبل از عقد نکاح جائز ہے یا نہیں اور حکم نافذ ہو گا یا نہیں؟

جواب (۳۳) تفویض طلاق قبل از نکاح جائز نہیں اور اگر بسبب جہالت کے کسی نے ایسا کیا تو یہ حکم نافذ نہ ہو گا جیسے کہ حدیث ذیل اس پر شاہد ہے عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ سَلِمَ لَكُمْ لَا طَلَّاقَ اِلَّا بَعْدَ نِكَاحٍ الْحَدِيثُ (ابو یعلیٰ و صحیح البخاری و سنن ابی نعیم و زاد و الدومذی) یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں طلاق مگر بعد نکاح کے۔ غرض کہ طلاق کی کوئی صورت قبل از نکاح جائز نہیں فقط واللہ اعلم و تہم اتم

نہم در الحدیث دہلی بابت ماہ جمادی الثانی ۱۲۳۲ھ مطابق ماہ فروری ۱۲۳۳ھ جلد ۳ نمبر ۶ سوال (۳۴) اگر صف اول میں پوری بھر جانے کی وجہ سے جگہ نہ ہو تو بعد میں آنے والا نمازی کہاں کھڑا ہو۔ کیا وہ صف کے پیچھے تنہا کھڑا ہو کر اپنی نماز ادا کر سکتا ہے؟

سائل عطار الرحمن کراچی

جواب (۳۴) ایسی صورت میں اگلی صف میں سے کسی کو کھینچ کر امام کے پیچھے صف بنا صف کے پیچھے تنہا نماز نہیں ہوتی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو تنہا نماز پڑھتے ہوئے دیکھ کر فرمایا تو صف میں کیوں نہ داخل ہوا یا صف میں سے کسی کو کیوں نہیں کھینچ لیا اِنَّ صَلَاتَكَ تَوَاقٍ لِّاِنِّیْ نَازِدٌ وَّ بَارِعٌ (مشکوٰۃ طبرانی۔ بیہقی) فقط

حررہ العاجز ابو محمد کفاح الصد

سوال (۳۵) کیا بالاسکوپ کا تاشا دیکھنا اجرت دیکر یا بلا اجرت جائز ہے جس میں کہ ظنی تصاویر حرکت کرتی ہوئی نظر آیا کرتی ہیں۔

جواب (۳۵) تصاویر اصلی ہوں یا عکسی یا ظنی ہوں ان کا بنانا اور رغبت دیکھنا منع ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں دروازے پر تشریف لائے تو جب آپ کی نظر تصاویر پر پڑی تو آپ رنجیدہ ہو کر واپس چلے گئے (بخاری)۔

سوال (۳۶) کیا باجافو نو گراف سے قرآن مجید کا سننا جائز ہے اور اس کے سننے سے کچھ ثواب بھی حاصل ہوتا ہے یا نہیں؟

جواب (۳۶) باجوں کو خریدنا بیچنا سننا منع ہے قال اللہ تعالیٰ وَصِيَ النَّاسُ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوًا خَدِيثًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ (سورۃ لقمان) وقوله تعالیٰ وَاسْتَفْزِرْ مِنْ حَتَمٍ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصُوتِكَ الْاٰیۃ (بنی اسرائیل) جملہ تفاسیر مبسوط میں یہی لکھا ہے۔

سوال (۳۷) کیا مسلمانوں کی عورتیں بلا تخصیص اس بات کے کہ وہ جوان ہوں یا ضعیف العمر، خوب صورت ہوں یا بد صورت بغیر چادر یا نقاب اوڑھے کھلمنہ صرف کر کے

صف اول میں پوری بھر جانے کی وجہ سے جگہ نہ ہو تو بعد میں آنے والا نمازی کہاں کھڑا ہو۔ کیا وہ صف کے پیچھے تنہا کھڑا ہو کر اپنی نماز ادا کر سکتا ہے؟

عورت کے لیے چادر یا نقاب اوڑھنا واجب ہے

روائے ہوئے غیر محرم مردوں میں آجاسکتی ہیں یا نہیں؟

سائل محمد صغریٰ مقام راجہ ہری سنگھ از جموں

جواب (۳۷) واضح ہو کہ عورت کا چہرہ کو شرعاً پردہ میں داخل نہ ہو مگر احتیاطاً نقاب ڈالنا چاہئے چنانچہ بعض صحابیات احرام کی حالت میں مردوں کو دیکھ کر چہرہ پر نقاب ڈال لیتی تھیں۔ (دارقطنی)

سوال (۳۸) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے اپنی عورت کو رضامندی کے ساتھ طلاق دی اور بعد چند روز کے عورت اور مرد دونوں اس امر پر رضامند ہیں کہ پھر ہمارا نکاح ہو جاوے تو اب کس طریقہ سے ہو سکتا؟

جواب (۳۸) صورت مذکورہ میں واضح و واضح ہو کہ اگر عورت مذکورہ کی عدت باقی ماندہ ہے تو وہ شخص بلا ریب رجوع کر سکتا ہے۔ نکاح ثانی کی کوئی ضرورت نہیں اور اگر عدت گزر چکی ہے تو وہ شخص نکاح جدید کر سکتا ہے۔ ممانعت کی کوئی دلیل نہیں ہے فقط واللہ اعلم و علمہ ام

حررہ العاجز احقر العباد حافظ ابو محمد عبد الستار مہاجر جری

(ہمدرد الحدیث دہلی بابت ماہ جمادی الاول ۱۳۲۲ھ مطابق ماہ جنوری ۱۹۰۲ء جلد ۳ نمبر ۵)

سوال (۳۹) کیا ہے حکم شرع کا اس مسئلہ میں کہ مدت سے ایک مسجد میں نماز پڑھی جاتی ہے جس کی چھت وغیرہ بوسیدہ ہو گئی ہے دوبارہ اس کو تعمیر کرانا ہے تو کیا اس جگہ کو جہاں نماز پڑھی جاتی ہے دکان یا مکان کی صورت میں بنوا کر کر ایہ پردیا جا جائے تاکہ اس سے آمدنی ہو اور مسجد کے خرچ میں آتی رہے اور اس کے اوپر مسجد بنادی جائے ایسا کرنا شرعاً درست ہے یا نا درست ہے۔ شبیر ہوتا ہے کہ درجہ تحت میں جو قدیمی مسجد ہے دکان یا مکان کی صورت ہونے سے عورت، مرد دنیا داری کے معاملات کر سکتے ہیں اور پاک ناپاک اس میں معیشت کر سکتے ہیں یا نہیں۔ بیسوا تو جروا۔

جواب (۳۹) صورت مرقومہ میں معلوم ہو کہ ایسا کرنا شرعاً درست ہے۔ خلیفہ دوم عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مسجد کوفہ بلند کی اور مسجد اول کی جگہ بازار بنو گیا اور نیز درست تعمیر و رالت کرتی تھی۔ یہ بات جو تمام دنیا میں رکنی و رکنی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ زمین مسجد کی ہے اور خرید و بیع اور بعض زمین کے حصہ میں مسجد بنائی جاتی ہے اور بعض حصہ میں غسل خانہ اور بعض حصہ میں پائخانہ پیشاب خانہ بنایا جاتا ہے جس میں کہ اصلاح مقصود ہے وہ درست و جائز ہے۔

سوال (۴۰) کیا ہے حکم شرع کا اس مسئلہ میں کہ مدت سے ایک مسجد میں نماز پڑھی جاتی ہے اب اس کی چھت وغیرہ بوسیدہ ہو گئی ہے دوبارہ اس کو تعمیر کرانا ہے تو کیا اس جگہ کو جہاں نماز پڑھی جاتی ہے مدرسہ کی صورت میں بنو کر مدرسہ تعلیم القرآن و الحدیث جاری کر دیا جائے اور

اس کے اوپر مسجد بنادی جائے ایسا کرنا شرعاً درست ہے یا نا درست ہے۔

جواب (۴۰) ایسا کرنا شرعاً درست ہے۔ قرآن و سنت کے ماہر و تحقیقی نہیں ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے واقعہ سے جب مسجد قدیم بازار کی گئی کیا مدرسہ اسمانی تعلیم کے لئے نہیں بنا سکتے برابر بنا سکتے ہیں وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ۔ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ۔ اِنْ اُرِيدُ اِلَّا الرِّضْلَ مَا اسْتَطَعْتُ۔ فَمِنْ اَنْفَعٍ وَاصْلَةٍ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ○

سوال (۴۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے اپنی عورت کو رضامندی کے ساتھ طلاق دی اور بعد چند روز کے عورت اور مرد دونوں اس امر پر رضامند ہیں کہ پھر ہمارا نکاح ہو جاوے تو اب کس طریقہ سے ہو سکتا؟

جواب (۴۱) چار رکعت پڑھے، ندو (۱) قال الله تعالى وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ○ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ○ (وقال تعالى) مَنْ يُطِيعِ التَّائِبَ فَقَدْ اطاع الله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) مَنْ اَدْرَكَ فَمِنْ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَلْيُصَلِّ الْكُنَا اُخْرَى رِزَادِي رَوَايَةِ ابْنِ نَعِيمٍ وَمَنْ اَدْرَكَهُمُ فِي التَّشَهُُّدِ اَرْبَعًا (رواه عن ابْنِ حَسْرَةَ) قُلْ لَوْ صَحِيحٌ وَاَقْرَبُ فِي التَّلْخِصِ كُنْ اِنِّي اَلْتَبَسِيرُ شَرْحُ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ۔

مفتی مدرسہ دارالکتاب والسننہ دہلی صدر بازار

(محیط الحدیث دہلی بابت ماہ رمضان المبارک ۱۳۲۲ھ مطابق ماہ مئی ۱۹۰۲ء جلد ۳ نمبر ۳)

سوال (۴۲) زانیہ حالت حمل میں نکاح کر سکتی ہے یا اولاد الاحتمال اجلت ان یضغون حملتہا کے تحت میں داخل ہے یعنی بعد وضع حمل نکاح کرے۔ کتب فقہ میں جو لکھا ہے کہ زانیہ مدت حمل میں زانی سے نکاح و وطی کر سکتی ہے اور غیر زانی سے صرف نکاح کر سکتی ہے وطی نہیں کر سکتی اس کا ماخذ کیا ہے۔

الراحم عبد الرحمن امام مسجد الحدیث محلہ لوہاراں ضلع گوجرانوہ

۹ رجب المرجب ۱۳۲۲ھ

جواب (۴۲) صورت مذکورہ بالا میں واضح ہو کہ حمل والی عورت حالت حمل میں ہرگز نکاح نہیں کر سکتی نہ زانی سے نہ غیر زانی سے اور برابر ہے کہ وہ حمل زانی سے ہو یا غیر زانی سے جو کہ نص قرآنی و اولاد الاحتمال اجلت ان یضغون حملتہا عام ہے (یعنی حمل والی عورت) عدت میں کی ہے کہ جن لیں وہ حمل اپنا جو شامل ہے زانیہ اور غیر زانیہ کو تخصیص کی کوئی دلیل نہیں۔ کتب فقہ میں جو اس کے متعلق لکھا ہے وہ محض رائے و قیاس پر مبنی ہے اللہ ہی اس کا ماخذ ہے۔

قرآن و حدیث سے اس پر کوئی دلیل قائم نہیں فقط

سوال (۴۳) زید نے ہندہ سے شادی کی عرصہ بارہ سال کا ہوا۔ اس عرصہ سے اس کو۔

جس کو نکاح کرنا چاہیے

زانیہ کا حالت حمل میں نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں

طلاق دینا کے بعد نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں

سجود کی حالت میں نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں

نکاح کرنا جائز ہے یا نہیں

اور نہ کر کے نہیں لے لیا اور نہ نان و نفقہ دیا اور کسی قسم کی خبر لی۔ اور ہندہ کے والدین برابر سے خط و کتابت کرتے رہے کہ لڑکی کو رخصت کر کے لے جاؤ مگر زید نے کچھ خبر اور جواب نہیں دیا اور زید نے ثانی نکاح بھی کر لیا ہے اور زید ہندہ کو طلاق بھی نہیں دیتا۔ اس حالت میں ہندہ کی کیا کچھ صورت ہے آیا وہ نکاح ثانی کر سکتی ہے یا نہیں؟

جواب (۴۳) صورت مذکورہ بالا میں واضح ہو کہ عورتوں کو نان و نفقہ دینا اور ان کے ساتھ حسن معاشرت کرنا فرض ہے۔ جو شخص اپنی بیوی کو نان و نفقہ نہ دے اور اس کے ساتھ حسن معاشرت نہ کرے وہ ظالم اور ضار ہے اور عورت مظلومہ ہے اور ظلم و ضرر بفرمان رب العزت لَا تَخْأَرُوهُنَّ بِالْأَلْ حَرَامٌ ہے (یعنی نہ ضرر پہنچاؤ تم ان کو ساتھ عدم نان و نفقہ و ترک حسن معاشرت کے) پس عورت مظلومہ کو اس کے ظلم و ستم سے چھڑانا اور ان کے درمیان تفریق کرنا نہایت ضروری امر ہے اور نیز ایسی صورت میں عورت کو فسخ نکاح کا اختیار ہے جیسے کہ حدیث ابو ہریرہؓ اس پر شاہد ہے قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّجُلِ لَا يَجِدُ مَا يُفْقِدُ عَنْهُ أَهْلُ بَيْتِهِ يُفْرَقُ بَيْنَهُمَا (دارقطنی) یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے حق میں جو اپنی بیوی کو نان و نفقہ نہیں دے سکتا تفریق کرادی جائے درمیان ان کے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ عورت کو ایسی صورت میں فسخ نکاح کا اختیار ہے کسی امام وقت کے درجہ سے اس کا نکاح فسخ کر لیا جائے بعد فسخ نکاح و انقضائے عدت ایک حیض کسی موجد شخص سے اس کا نکاح کر دیا جائے۔ اور یہی فتویٰ ہے سعید بن مسیب کا فقط

سوال (۴۴) ایک مسلمان نے ایک مسلمہ عورت کے ساتھ عقد کیا عرصہ ایک سال کا ہوا، کہ وہ بچی چلا گیا اور شرک و بدعت میں مشغول ہو گیا اور نماز بالکل ترک کر دی اور نان و نفقہ بھی نہیں دیتا ہے اور اپنا حال تحریر کرتا ہے اور نہ طلاق دیتا ہے۔ اس وجہ سے وہ عورت مسلمہ دیندار پر سیر گزار عقد ثانی کر سکتی ہے یا نہیں؟

جواب (۴۵) اگر واقعی وہ شخص مشرک و بدعتی ہو گیا ہے اور نماز بھی ترک کر دی ہے تو وہ مرتد اور کافر ہے اس کے متعلق احادیث بکثرت میں غیر صحابہ کرام تارک الصلوٰۃ کو بالاطلاق کافر کہتے تھے (ترمذی) اور غیبی الترمذی میں ہے وَقَدْ جَاءَ عَنْ عُمَرَ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَغَيْرِهِمْ أَنَّ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ فَرَضٍ وَاجِدَةً مُتَعَمِّدًا حَتَّى يَخْرُجَ وَقْتُهَا فَهُوَ كَافِرٌ مُشْرِكٌ یعنی حضرت عمر و عبد الرحمن بن عوف و معاذ بن جبل و ابو ہریرہؓ سے بات ثابت ہوئی ہے کہ جو شخص چھوڑ دے فرض نماز کو ایک بار چنانچہ بوجہ کہ یہاں تک کہ کھل جائے وقت اس کا پس وہ کافر اور مرتد ہے۔ پس جب وہ شخص مرتد اور کافر ہو گیا اور نیز مشرک و بدعت بھی کرنے لگا تو عورت مسلمہ اس کی زوجیت سے بالکل علیحدہ ہو گئی اس کے نکاح میں نہیں رہی۔ دوسری وجہ یہ کہ وہ نان و نفقہ نہیں دیتا۔ اور جو شخص نان و نفقہ نہ دے اور

عورت اس کی شادی ہو تو اس کے لئے فیصلہ بیوی ہے عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجِدُ مَا يُفْقِدُ عَنْهُ أَهْلُ بَيْتِهِ يُفْرَقُ بَيْنَهُمَا (دارقطنی) یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے بارے میں جو اپنی بیوی کو نان و نفقہ نہیں دے سکتا تفریق کرادی جائے درمیان ان کے۔

پس اگر صورت اولیٰ ممکن نہ ہو اور اس میں کسی قسم کا خدشہ ہو، چونکہ حکومت کفار کی ہے تو صورت ثانی اختیار کی جائے یعنی بذریعہ امام وقت اس کا نکاح فسخ کر لیا جائے خواہ وہ شخص طلاق دے یا نہ دے بعد فسخ نکاح و انقضائے عدت ایک حیض عورت مذکورہ مسلمہ کا عقد ثانی کسی موجد متبع سنت شخص سے کر دیا جائے۔ اسلام کا فیصلہ یہی ہے اس کے قسمت مسلمانان کہ اپنی بستی شہر میں آسمانی قانون کے جائز والے عامل و معتقد طرفدار کتاب و سنت، طالب آخرت کو اپنا امام وقت نہیں بناتے تاکہ ایسی خرابیاں و تکلیفیں ان سے رفع ہوں حالانکہ حاکم وقت غیر مسلم بھی اسکے مزاحم نہیں ہوتے۔ اور اسلام میں امام بنانا جو اسے احکام مسلمانوں میں پابندی کے ساتھ کرے اور کرائے فرض ہے۔ نہ معلوم قیامت کے دن یہ علماء بد دنیا کے طالب و امراء فساق فجار رب العالمین کے سامنے کیا جواب دیں گے؟ فقط واللہ اعلم و علمہ اتم۔ (ایڈیٹر ابو محمد عبد الحبار)

صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ شوال ۱۳۸۲ھ مطابق ماہ جون ۱۹۶۲ء جلد نمبر ۴ سوال (۴۵) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تعزیر بنانا اور اس کو روک دینا اور سبیل کا لگانا وغیرہ کیسا ہے اور اس میں جان و مال سے شریک ہونے پر شرع محمدی کا کیا فتویٰ ہے؟

جواب (۴۶) تعزیر یعنی ماتم کرنا امام حسینؑ کا جو فی زمانہ رائج ہے گناہ کبیرہ اور بدعت ہے۔ اور کرنے والا اس کا اور شریک ہونے والا اس میں جان و مال سے مشرک اور بدعتی ہے اس لئے کہ عاشق سادات و اہل بیت صحابہ کرامؓ و تابعینؓ ائمہ کرامؓ و احادیث نبویؐ سے اسکا بالکل ثبوت نہیں۔ اور جو جو امور اس میں کئے جاتے ہیں وہ بعض بدعت اور بعض شرکیہ ہیں اور سبیل امام حسینؑ کے نام کی شرک الکرہ ہے۔ اور بنانا کر بلاؤں اور تہمتوں کا اور کھڑا کرنا شدوں کا اور بیان کر کے روتا اور پیٹنا اور تین دن تک حجر کو منہ ڈھانکنا اور اسکے آگے سجدہ کرنا اور ملتیں ماننا اور عرضی حاجتوں کی باندھنا اور مہندی روشن کر کے دودھ سے لانا اور شمع روشن کر کے ہاتھ پر رکھنا اور تمام رات اُن کے آگے کھڑا کرنا اور مشربہ پڑھنا اور شربت و ریوڑی و طیدہ و حلیم و صلوٰۃ و تعزیر کی نذر چڑھانا اور طرح طرح کے اسماء و فضول خرچیاں کرنا اور آتش بازی چھوڑنا اور لنگور بند و وغیرہ کی شکل بنانا اور نیک بیبیوں کے نام بیکار کر سنانا اور سینہ کو بی کرنا اور قسم قسم کے باجے بجاتے بھاتے جانا اور مرد و زن کا

یک جا ہجوم ہوتا اور مٹی لباس کپڑوں کے ساتھ ظاہر کرنا وغیرہ جملہ امور بدعت اور بعض شرک الکرہ ہیں۔ فرمایا دو جہاں کے سردار محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بدعتی کا نماز روزہ، حج، عمرہ جہاد، خیرات، انصاف کچھ خدا کے ہاں مقبول نہیں۔ اور بدعتی اسلام سے ایسا نکل جاتا ہے جیسا کہ بال آئے سے صاف علیحدہ ہو جاتا ہے (ابن ماجہ)

خلافت کیٹی سے اپیل سے مسلمانوں کو روکے اور تعزیر فتنہ کار و پیہ مساجد فتنہ یا مدرسہ فتنہ یا کسی اور کار خیر میں صرف کرنے کی کوشش کرے تاکہ اُسے دن کی بدعت اور فتنہ خرمیوں اور ہندو مسلمانوں کے باہمی تنازعات سے نجات ملے وَمَا ذَلِكْ عَلَيْهِمْ بِعِزَّةٍ

مفتی (عبد الستار کلا نوری مدرس مدرسہ حمیدیہ عربیہ دہلی)۔
 الجواب صحیح: مولوی ابو محمد عبد الجبار مدرس مدرسہ عربیہ کھنڈیلہ ضلع جے پور۔ الجواب صحیح: مولوی عبد الواحد بن عبد اللہ الغزنوی از لاہور الجواب تعزیر بنانا بدعت بلکہ شرک ہے۔ مولوی ابوالقادر شہزادہ امیر تسری۔ الجواب صحیح: مولوی ابو عبد اللہ الکبیر محمد عبد الجلیل سامروزی مدرس مدرسہ سامرود الجواب مولوی ابوالقاسم بنارس سیف الجواب تعزیر بنانا اور اس کی کسی قسم کی مالی و جانی اعانت و امداد کرنا اور شرکت کرنا اور رونق دینا حرام اور گناہ کبیرہ ہے۔ اور رونق دینے اور امداد کرنے میں اس موقع پر لوگوں کے لئے سبیل لگانا بھی داخل ہے فقط واللہ۔ کتبہ عزیز احمد عفی عنہ مفتی مدرسہ دیوبند۔ اذیقندہ ۱۳۹۵ھ۔ الجواب سلطان محمود مدرسہ فتحپوری دہلی۔ الجواب صحیح: احمد شیعہ عفی عنہ۔ الجواب صواب عبد الوحید عفی عنہ۔ الجواب صحیح: محمد رسول خان عفا اللہ عنہ۔ الجواب صواب نمبر حسن بقلم خود۔ الجواب صحیح: نور حسن عفی عنہ مدرس مدرسہ حسین بخش دہلی اصحاب المصیب بندہ محمد حسن عفی عنہ۔ صعبہ الجواب فقیر صفر حسین عفی عنہ المدحیب محمد ادریس عفا اللہ عنہ الجواب صحیح: محمد رول مدرس مدرسہ نعمانیہ الجواب صحیح: محمد عبد الرحیم عفی عنہ۔ الجواب صحیح: بندہ شفاعت اللہ عفی عنہ مدرس مدرسہ حسین بخش دہلی الجواب صحیح: محمد شفیع مدرس مدرسہ مولوی عبد الرزاق صاحب الجواب ابو الصواب عبد المحنتان مدرس مدرسہ نعمانیہ دہلی۔ المدحیب حبیب و حید حسین مدرس مدرسہ امینیہ دہلی۔ الجواب صحیح: الطاف حسین عفی عنہ مدرس مدرسہ امینیہ دہلی۔ الجواب صواب بندہ ضیاء الحق سحفی عنہ۔ الجواب تعزیر بنانا اور اس کی امداد مالی و بدعتی کرنا حرام ہے حررہ محمد کرامت اللہ عفی عنہ الجواب صحیح: محمد عبد القادر مدرس مدرسہ فتحپوری دہلی۔ الجواب صحیح: محمد عبد الرحیم عفی عنہ مدرسہ رحیمیہ دہلی الجواب صحیح: ابو محمد عبد الوہاب اما جماعت غریبار المدینہ دہلی۔ الجواب صحیح: تعزیر داروں کی ان چیزوں کے ساتھ تنظیم و انتظام حرام اور گناہ ہے۔ محمد یوسف عفی عنہ مدرس مدرسہ فتحپوری دہلی۔ الجواب صحیح: ابوالزبیر محمد یونس قریشی مدرس مدرسہ میان صاحب

مرحوم دہلی۔ المدحیب صیب عبد الجبار عفی عنہ میرٹھی مدرس مدرسہ میاں صاحب مرحوم پٹنہ صاحب خاں دہلی۔ الجواب صحیح: عبد الرحمن عفی عنہ الجواب صحیح: محمد اسحاق مدرس مدرسہ دہلی الجواب صحیح: ابو محمد عبد اللہ مدرس مدرسہ دارالہندی کشن گنج دہلی۔ الجواب صحیح: تعزیر بنانا بالکل ناجائز اور بت بدعتی ہے اور اس کی تنظیم اور اس کے نیچے سے نکلنا وغیرہ تمام مراکم شرک ہیں۔ اس میں رونق دینا اور شرکت کرنا اور کل امور اس کے بت بدعتی اور شرک ہیں اور اس کے دلائل بکثرت قرآن و حدیث میں موجود ہیں جنہیں بیان کی حاجت نہیں عیاں راجحہ بیاں۔ حررہ العابد محمد یوسف شمس محمد فیض آبادی، رزوی الحجۃ ۱۳۸۸ھ (صحیفہ المدینہ دہلی بابت ماہ محرم ۱۳۸۷ھ مطابق ماہ ستمبر ۱۹۶۷ء)۔

سوال (۱۶۶) ہندو نے مرنے سے دس یوم پہلے اپنا مہر اپنی خواہش سے بغیر کسی کے سمجھانے اور کہنے کے اپنی رضا سے معاف کیا۔ اس وقت چند عورتیں مرحومہ کی رشتہ دار اور چند عورتیں خاوند کی رشتہ دار موجود تھیں۔ موافق شریعت کے مہر معاف ہو یا نہیں؟
جواب (۱۶۶) واضح ہو کہ واقعی بلحاظ صورت مذکورہ بالا کے شریعت محمدیہ کی رو سے بے شبہ مہر معاف ہو گیا لقولہ تعالیٰ فَإِنْ طَبِقَ لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَنَّهُ نَكْوَۃً هَدًیًا قَصِیۡمًا الْآیۡہ۔ یعنی اگر تمہاری عورتیں دلی خوشی سے (بلا جبر کسی کے) بعض مہر یا کل مہر معاف کر دیں تو تم اس کو بیدھڑک کھاؤ پیو۔ حاصل یہ کہ اگر عورتیں برضا و رغبت اپنا مہر معاف کر دیں تو وہ شرعاً جاری ہو گا اور معاف ہو جائے گا۔

سوال (۱۶۷) بکرے اپنی نابالغ لڑکی کا نکاح خالد کے نابالغ لڑکے سے کر دیا۔ اب لڑکی نے اپنے باپ بکر کے فوت ہونے کے بعد بالغ ہو کر اٹھارہ کر دیا کہ یہ نکاح مجھے منظور نہیں۔ اب شریعت کا کیا حکم ہے؟

جواب (۱۶۷) اگر لڑکی میں کوئی عیب شرعی نہیں ہے تو منسوب یہی ہے کہ جہاں تک بھی ہو سکے لڑکی اپنے باپ کے نکاح کردہ شدہ کو قائم رکھے کیونکہ باپ نے جو نکاح کیا وہ صحیح ہے لیکن اگر بالکل نبھاؤ کی صورت نہیں ہے اور لڑکی اس نکاح سے بالکل ناخوش ہے تو ایسی صورت میں اس کو فسخ نکاح کا اختیار ہے مگر بہتر یہ ہے کہ فسخ نکاح امام زماں یا حاکم وقت کے ذریعہ سے جو احکام شرعیہ کے جاری کرنے کے لئے مقرر ہے کرایا جائے تاکہ آئندہ کسی قسم کا خدشہ پیش نہ آئے۔

سوال (۱۶۸) زید کا نکاح ہندو سے اس حالت میں ہوا کہ ہندو حاملہ تھی رہتا ہے۔ کچھ دنوں کے بعد معلوم ہوا کہ ہندو حاملہ ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ ہندو کے ساتھ زید کا نکاح قائم ہے یا ٹوٹ گیا۔ اور یہ حل کسی غیر کا تھا۔ اگر نکاح فسخ ہو گیا تو مہر دینا ہو گا یا نہیں؟ اور کچھ مہر ادا کر چکا ہے اور زید اس کو رکھنا نہیں چاہتا کیونکہ ہندو خبیثہ اور بے شرم ہے

امام حاکم نے اس حدیث کی تصدیق کی ہے

نکاح بائناہ

حاملہ حاملہ

اور زید موطا متبع سنت ہے۔

جواب (۲۸) صورت مسطورہ میں واضح ہو کہ حالت محل میں جو نکاح کیا گیا وہ نہیں ہوا اس کو فوراً علیحدہ کرنا چاہئے۔ اگر اس سے جماع کیا ہے تو بیشک ہر دینا ہوگا۔ اور اگر جماع نہیں کیا تو ہر کچھ دینا نہیں آئے گا کیونکہ جب نکاح ہی نہیں ہوا تو ہر کس بات کا فقط واللہ اعلم

(مفتی) عبدالحجاری سوگھپوری
(صحیفہ اہل بیت دہلی بابت ماہ جمادی الاول ۱۳۳۷ مطابق ماہ دسمبر ۱۹۱۷ء جلد ۲ نمبر ۵)

فتویٰ وقت نماز عیدین

مرتبہ مولانا عبد الستار صاحب کلا نوری مفتی مدرسہ دارالکتاب و السنہ

و مدرس مدرسہ حمیدیہ - موری دروازہ - دہلی۔

سوال (۲۹) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ عیدین کی نماز کا وقت کس وقت سے کس وقت تک ہے۔ بعض علماء نیزے کی قید سے صرف ۱ یا ۲ بجے تک جتنا ترکتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ زوال تک عیدین کا وقت ہے کونسا قول ٹھیک ہے؟ اور اگر ۱ یا ۲ بجے کے نیچے نماز پڑھائے تو اس کے نیچے نماز پڑھے یا اپنی ایک جماعت کرائے کہ امام تو دیر سے نماز پڑھا ہے بے یقیناً توجروا

جواب (۲۹) ھُوَ الْمَوْقِفُ لِلتَّحْدَادِ وَالصَّوَابِ، یَا حَیُّ یَا قَیُّوْمُ بِرَحْمَتِکَ اسْتَفِیْتُ۔ صورت مرقومہ بالا کا یہ جواب ہے کہ اس ملک راجپوتانہ میں جنوری مہینہ میں آفتاب ساڑھے سات (۱۲) بجے نکلتا ہے اور آخری ماہ میں آج کل سات بجے میں منہج کتاب ہے تو جس گروہ علماء نے سات بجے تک وقت رکھا ہے ان کے نزدیک تو نماز عیدین کی بالکل جاڑوں میں نہیں ہو سکتی۔ یہ ان کی عقلمندی کی نشانی ہے اور ان کے علم کا ناپ تول ہے۔ اور حدیث عمرو بن عبسہ میں ایک نیزہ کا اور دو نیزہ کا بھی ذکر آچکا ہے تو اس صورت میں بھی آٹھ بجے تک وقت ہی دشوار ہے اور گرمی کے موسم میں پانچ بجے آفتاب نکلتا ہے تو تین گھنٹہ تک عیدین کا وقت ان علماء کے نزدیک رہتا ہے۔ یہ دین محمدی نہیں بلکہ انگریزی دین ہے۔ دین محمدی تمام ملکوں میں تمام موسموں میں وقتوں میں ایک ہے۔ حدیث عمرو بن عبسہ کے یہ الفاظ ہیں اِذَا صَلَّیْتَ الصُّبْحَ فَاقْصُرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَإِذَا أَطْلَعَتْ فَلَا تَصَلِّ حَتَّى تَرْتَفِعَ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ حَتَّى تَطْلُعَ بَيْنَ قَرْنِ الشَّيْطَانِ وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لَنَا الْكَفَّارُ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ قَبْلُ رُضِجْ أَوْ رُضِحْتَ فَصَلِّ فَإِنَّ الصُّبْحَ نَوَءٌ مَشْهُودٌ وَمَخْشُورٌ آخر حدیث تک۔

یہ حدیث شریف صاف ہے کہ مجروح آفتاب کے نکلنے سے نماز درست نہیں جب تک

ایک یا دو نیزے نہیں نکل چکے اس کے بعد اس کو نماز پڑھنی چاہئے۔ تو اس حدیث کے لحاظ سے آٹھ بجے تک جاڑوں میں وقت نہیں اخل ہوتا اِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ أَبَا دَاوُدَ النَّسَائِيَّ مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَضْحَى وَالْفَجْرِ فَقَالَ كَانَ يَقْرَأُ بِقَافٍ وَالْقُرْآنُ الْمَجِيدُ وَاقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَالشَّقُّ الْقَمَرُ وَاهْمَلْتُ فِي الْمَوْطِئِ۔ اس حدیث سے عارف قاسم ہو گیا کہ آپ کی قرأت دونوں رکعتوں عیدین میں سوایت تھیں تو اسی حساب سے جب آفتاب جاڑوں میں ساڑھے سات بجے نکلے اور دو نیزے باہر آنے کے بعد نماز شروع کرے اور سوایت دونوں رکعتوں میں پڑھے اور مطابق سنت کے رکوع سجدہ کرے اور بارہ تکبیریں کہے تو کسی صورت میں آٹھ بجے سے پہلے نماز ختم نہیں کر سکتا۔

معلوم نہیں مولوی صاحبان نے کیا سمجھ کر یہ فتویٰ دیا ہے۔ کیا نماز کو بھی انگریزی بنائے والے ہیں اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے باب مقرر کیا ہے بَابُ إِذَا ذَاتَهُ الْبَيْتُ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ وَكَذَلِكَ النِّسَاءُ وَمَنْ كَانَ فِي الْبُيُوتِ وَالْقُرَى يَقُولُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا عِيدُنَا يَا أَهْلَ الْإِسْلَامِ وَأَمَّا النَّسَبُ بَيْنَ مَا لَكَ مَوْلَاكَ حَتَّى آتَيْتَ سَعِيدَ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ يَوْمَ الْبُعْدَى عَلَى رَاحِلَتِهِ رَوَاهُ أَبُو يَكْفَى وَبِزْجَالِ رِجَالِ الصَّحِيحِ (مجمع الزوائد)

ان تمام احادیث سے ثابت ہوا کہ اصلی مقصد خطبہ سے نصیحت کا کرنا ہے مجروح رسم ادا کرنا نہیں تو جس جگہ سے خطیب کی آواز تمام لوگوں تک پہنچے وہاں پر کھڑا ہو کر خطبہ پڑھے۔ اگر ایسی جگہ خطبہ پڑھا ہے کہ تمام کو آواز نہیں پہنچی تو حق کو آواز نہیں پہنچی ان کو وہاں پر جا کر پھر خطبہ سنائے کوئی روایت ہم کو آج تک نظر نہیں آئی جس سے یہ ثابت ہو کہ جس جگہ امام نے نماز پڑھی ہے اس جگہ پر خطبہ پڑھے جب کہ شریعت سے جگہ مقرر نہیں تو اپنے قیاس سے کیوں قیاس کی بنیاد ڈال کر شریعت میں نیا رستہ قائم کرے۔ شریعت پوری ہو چکی ہے اسی قدر بہت زیادہ کرنے کی کچھ ضرورت نہیں ہے فقط لراحم عبدالحکیم

ہر عبدالحکیم نصیر آبادی عفی عنہ

الجواب۔ خطبہ عید نماز کی جگہ پہنچ جائز ہے اور نماز کی جگہ سے ہٹ کر بھی جائز ہے یعنی حدیثوں سے یہ ہر دو امر ثابت ہیں۔ ہذا معنی والی حدیث

عبد الواحد بن عبد اللہ الغزنوی عفی اللہ تعالیٰ عنہما۔

خطبہ نماز عید ہی کے مقام پر سنائے کو سنت کہنا اور دوسرے مقام پر سنائے کو خلاف سنت کے کہنا کسی اساس پر مبنی نہیں اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي الْأَمْرِ سَعَةً ۝ اللَّهُ أَكْبَرُ حررہ عبد التواب تاب اللہ علیہ

امام کس جگہ خطبہ پڑھے؟ بظاہر تو یہی طریق ہے اور اس کی مثال خود جمعہ کی کیفیت

بعض الناس جو نماز کی جگہ سے علیحدہ ہو کر خطبہ فرماتے کہ یہ بدعت کہتے ہیں ان کو اس وجہ سے دھوکا ہوا کہ انہوں نے حدیث میں لفظ تَحْضُرُ بِحُجَّتِ إِلَى النَّاسِ قَائِمًا فِي مَحَلِّهِ اور بعض روایت میں خُطْبَ يَوْمَ عِيدٍ عَا رَا بِلَّةٍ اور بعض میں أَقْبَلَ عَلَيْنَا بَوَّحِيہ دیکھ لے جس سے وہ یہ مطلب سمجھے کہ خطیب کو خطبہ بس اسی جگہ کہنا چاہیے کہ جہاں اس نے نماز پڑھائی تھی لیکن ان کی تم علی کی وجہ سے غلطی ہے۔ پہلی روایت کا صرف یہ مطلب ہے کہ عیدین کا خطبہ امام کھڑے ہو کر کہے نہ بیٹھ کر اور مصطلح یعنی عید گاہ ہی میں کہے نہ کہ عید گاہ کے علاوہ ربا وقت تو وہ طلوع ہونے کے بعد سے زوال تک ہے اور اس پر تمام محدثین و فقہاء حنفیہ و شافعیہ و مالکیہ و حنبلیہ و ظاہریہ کا اتفاق ہے سوائے ایک شخص ابن بطال کے جن کا مذہب فتح الباری میں منقول ہے کہ وہ زوال تک کے قائل نہیں ہیں۔ یہ تو وقت کی انتہا کا بیان ہوا لیکن فضل اتباع سنت ہے اور سنت وہ وقت ہے کہ جس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عیدین ادا فرمائی لیکن زوال کے قبل تک نماز صحیح الادا ہو جائیگی۔ کتب محمد ابو الفاسم عفی عنہ۔

وقت نماز عیدین کی ابتدا ایک نیزہ سورج کی بندی سے ہے زوال تک۔ جب زوال شروع ہو جلا وقت گیا۔ اگر امام دیر کر کے نماز پڑھائے تب بھی امام معبود کے ساتھ نماز عیدین کو پورا کریں تاکہ نماز عیدین جماعت متعددہ سے محفوظ رہے۔ اور اگر ایسا نہ کیا جاوے گا تو فسق عظیم کا اندیشہ ہے یَعْلَمُ هَذَا مَنْ لَمْ يَأْخُذْ بِتَأْمُلِ

حمید و ابو محمد عبد اللہ مدرس مدرسہ دار الہدیٰ کشن گنج دہلی ۲۳ شعبان ۱۳۳۶ھ
الْأَخِيَرَةُ كَلَّمَهَا صَحِيحَةً أَبُو مُحَمَّدٍ عَبْدُ الْوَهَّابِ الْمَهَاجِرِيُّ إِمَامُ جَمَاعَةِ غُرَبَاءِ الْإِسْلَامِ دَهْلِيَّ

الجواب۔ بعض علماء حنفیہ کی قید، یاہ بجے یا اس سے کچھ کم کی جگہ ہے وہ شاید نیزہ سرمہ کی سلائی کو سمجھتے ہیں۔ افسوس ایسے علماء پر جو صرف ہلدی کی گردل جانے سے پسناری بن بیٹھتے ہیں ان کو چاہئے کہ یا تو ایسے مسائل میں خاموش رہیں یا کسی کے ہون میں ورنہ وہی مثل ہوگی۔ ع۔ بدنام اگر ہوں گے تو کیا نام ہوگا۔

فرداد چار ایسے ہی مسائل خذاف مشہور کرنے سے لوگوں میں ہل چل مچ جائے گی۔ بین بین وک جائے یاہوں کا مطلب برائے گا یعنی کچھ تو تفرقہ بندی ہو ہی جائے گی اور نمازی کم ہوں گے۔ چلو فقہاء حنفیہ چنانچہ گزشتہ عید کے موقع پر ایسا ہی ہوا کہ ہم چنانچہ جس سواروں میں اپنے دو چار کوتاہ فہموں کو اتنی سیدھی سی بی دیکر اپنا الو سیدھا کر ہی لیا قیاساً حَسَنَةً عَلَى الْعِبَاد۔ ایسے علماء کی غرض محض حسد کی بنا پر صرف یہ ہوتی ہے کہ مسلمانوں کا اجتماعی کام شیرازہ کی صورت میں ہو جاوے اور جن کے دلوں میں پہنے ہی سے کچی ہے وہ ان جھوٹے مسائل کو ڈھال بچھ کر خوب لعن لعن کریں اور اپنی ڈیڑھ اینٹ کی مسجد الٹ چھین جیسا کہ گزشتہ عید پر بعض کوتاہ فہموں نے عملاً کر کے بھی دکھلادیا۔ ایسے حضرات

کو خوب اچھی طرح سن لینا اور یقین کر لینا چاہئے کہ ان طبع سازلوں سے ایک اللہ والے عالم کا اگر ایسی سے جوئی تک زور لگائیں تب بھی خدا کے فضل سے کچھ نہیں بگاڑ سکتے مگر کسی وقت سو فیصد میں ذرا گریبان میں متہ ڈال کر اپنے نقصان کو بھی خیال فرمائیں جو ایسے مسلمان خصوصاً موحّد قبیح سنت عامل، عالم امام اور پھر استاد کے عیوب۔ بیجا حجت کا کرنا کس قدر ذلت میں ڈالے گا تو کیا ہی عمدہ ہو۔ کیا سن ماضیہ کا حال آپ کو اب تک معلوم نہیں کہ محافل میں انہوں نے اگرچہ ابتداءً اپنی مراد پاتی مگر نتیجہ کیا ہوا؟ وہی ہوا جو کسی شاعر نے کہا ہے۔
آتش واد سے وہ اس طرح نکلوائے گئے۔ پاب دست دگرے دست بدست دگرے
ہم اپنے مضمون کو اس جگہ زیادہ طول دین نہیں چاہتے۔ اس لئے رع کبھی فرصت میں سن لینا بڑی ہے داستاں الکی

نیزہ۔ ناخرین! حدیث شریف میں عید الفطر کے لئے دو نیزے اور عید الفطر کے لئے ایک نیزہ آیا ہے۔ بعض الناس کے مطلب کو تو آپ سن چکے کہ عیدین کا وقت، یاہ بجے تک بتلاتے ہیں وہ غالباً نیزہ سرمہ کی سلائی یا نیزہ یا اور کوئی ایسی ہی معمولی چیز کو کہتے ہیں حالانکہ نیزہ سے مراد یہاں پر دو نیزہ ہے جو سواروں کے پاس ہوتا ہے جو کئی گز کا ہوتا ہے۔ اب اس کے دو نیزے اور، یاہ بجے کا وقت تاظہیر خود سمجھ لیں۔ عیدین میں جلدی کرنی چاہئے مگر کہاں تک اس کا جواب، یاہ بجے والے دیں گے جن کے نزدیک ۹ بجے کا وقت غلاق سنت ہے مگر دلیل ندارد۔ یہی حضرت سابقہ اشتہار میں بہت غلطیاں کر چکے ہیں جن کا تعاقب عاجز نے اس لئے کیا کہ فرمان نبوی ہے اِذَا السَّيِّئَةُ قَدْ كَسَتْ دُونِي مَكْرَهُمْ دِيكْتِهْ ہیں کہ اس یاد دہانی کا اصل برعکس ہے چنانچہ اس مرتبہ بھی جناب نے بیجا حملے کئے اور کئی غلط حوالے کیے جو کسی وقت انشاء اللہ پھر یاد دلائیں گے۔ کیا ہی عمدہ ہو کر ہی حضرت اپنی زبان اور قلم کو روک کر محض دین کی اشاعت کریں اور جھوٹے محمولوں سے پرہیز کریں لَعَلَّ اللّٰهُ يُخَيِّرَ بَعْدَ ذَلِكَ اَمْرًا
حمدہ عبد الستار کلا نوری نزل دہلی شتی مدرسہ دار الکتاب السنۃ مودعہ ۲۳ رمضان ۱۳۳۶ھ
صحیفہ الہدیث دہلی بابت جمادی الثانی ۱۳۳۶ھ مطابق ماہ جنوری ۱۹۱۶ء جلد ۳۔ نمبر ۹

کیا غیر قریش امام بن سکتا ہے؟

استفتاء دبار الامراء من قریش
سوال (۲۷۹) بخاری شریف میں باب الامراء میں قریش۔ اِنْ هَذَا الْاَمْرُ مِنْ قُرَيْشٍ
لَا اَنْ قَالَ مَا اَقَامُوا الدِّينَ۔ کیا اس حدیث شریف معنی مثل الملک فی قریش والفضل
فی الانصار۔ الا ان فی الحاشیة والامانة فی الامانة یعنی النبی والایمان بیان میں انصار

فی قول المشرق کے بطور افضلیت کے ہے۔

ایک عدم وجود قریشی التسلل و در صورت موجودگی عدم اقامۃ الدین غیر قریشی امام ہو سکتا ہے یا نہیں؟ علیٰ ہذا التسلل فی قریشی الخ سے کیا غرض ہے۔ مواجبشی کے غیر حبشی مؤذن ہو سکتا ہے یا نہیں؟ یعنی کاغذ یا انداز ہے یا نہیں؟ ماسوا مشرق کے غیر مشرق میں کفر ہے یا نہیں؟ فہرانی فرما کر معنی مع تطبیق ارسال کریں۔

جواب (۲۹) ھُوَ الْمَلِكُ لِلصَّوَابِ۔ الْأَصْرَءُ مِنْ قُرَيْشٍ يَأْتِيهِمْ مِنَ الْقُرَيْشِ اور اس کے مانند جو عبارتیں حدیثوں میں پائی جاتی ہیں ان میں سے کسی کا سیاق و جوبی ہمیں معنیہ ہوتا۔ اس کے بعد سوال کی عبارت میں چھ فقرے مذکور ہو کر ان کی باہم مماثلت۔

یوچھا گیا ہے لہذا جواباً گذارش ہے کہ یہ چھ اور ایک پہلایہ ساتوں فقرے اپنی صورت میں اپنے سیاق میں اپنے انداز بیان میں آپس میں ایک دوسرے کے ایسے ہم شکل ہیں کہ ہذا والتعل بالمثل۔ پس اگر حکم مفہوم فقرہ اولی کا وجوبی سمجھا جائے تو جملہ فقرات کا حکم وجوبی سمجھنا بیجا اور بیا کرتے کے لئے آسان و زمین میں کوئی نفس سلیم تیاری نہ کرے گا۔ تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ الْأَصْرَءُ مِنْ قُرَيْشٍ یا الْأَصْرَءُ مِنْ قُرَيْشٍ کے اگر ایسے معنی کئے جائیں کہ امت پر واجب ہے کہ غیر قریشی کو امام یا امیر نہ بنائے تو پھر باقی چھ فقرات کے بھی ایسی معنی کرنے ہوں گے کہ (۱) واجب ہے امت پر غیر انصاری کو قاضی نہ بنائے۔

(۲) واجب ہے کہ حبشی کے سوا کوئی اذان نہ دے۔

(۳) واجب ہے کہ از دی کے سوا کوئی امانت دار نہ سمجھا جائے۔

(۴) واجب ہے کہ یانی کے سوا کوئی مومن نہ مانا جائے۔

(۵) واجب ہے کہ مشرقی کے سوا کوئی کافر نہ ہو۔ یا کہ مدینہ سے جتنی آبادیاں مشرق میں ہیں سب کو کافر تسلیم کیا جائے۔

اور جب اصل یہ غیہ ہی کہ کل اہل مشرق کافر تو فرع اس کی یہ ہوگی کہ کل مشرقی عرب اور عراقین مع بغداد و بصرہ اور کل بلاد فارس و خراسان و افغانستان و ترکستان و ہندوستان کے سارے باشندے انکار اور کچلے سب کافر۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

ایسے ہی آیات و احادیث کے بھی اگر ایسے پردہ معنی کئے جائیں کہ یانی کے سوا کوئی مومن نہیں تو پھر یہ جو کہ کن شہادت کا سامنا ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ خلفائے راشدین میں سے کوئی یانی نہ حضرت حسینؑ کی ہی نہ حضرت فاطمہؑ کی نہ حضرت علیؑ کی نہ حضرت محمدؐ کی نہ کوئی پھر باوجود ہونے یانی کے ان حضرات کے اعلیٰ طبقہ مومنین سے ہو۔ یہ پس کسی مومن کو انکار ہو سکتا ہے۔ نہیں۔ ہرگز نہیں۔

اس تقریر کو ذہن میں رکھنے کے بعد اب آسانی سے معنی الْأَصْرَءُ مِنْ قُرَيْشٍ کے عیاں

سمجھ میں آسکتے ہیں اور وہ یہ کہ قریشیوں کو امارت کا بہت اچھا سلیقہ ہوتا ہے اور بس یہ سچ ہے اس کی مثالیں تمام زبانوں میں بکثرت پائے گئے مثلاً تلوار ہندی اور گھوڑا عربی اور اونٹ فارسی وغیرہ کے۔ لے ایسے ہی ضرب المثلیں مشہور ہیں جیسی کہ الْأَصْرَءُ مِنْ قُرَيْشٍ وَالْقَضَاءُ فِي الْأَنْصَارِ۔

کتنے میں گھوڑا تو عربی اور تلوار تو ہندی کیا اس کہنے سے یہ تھوڑی سی ثابت ہوا کہ عرب کے سوا کہیں گھوڑے کا وجود ہی نہیں اور ہندوستان کے سوا سرزمین سے تلوار کبھی نہیں ان تمہیدات کے بعد اب کچھ لو کہ سوال میں جتنے فقرات مذکور ہوئے وہ اور ان کے مانند جتنے کلام عرب میں پائے جائیں اس سے حکم کی صرف اتنی غرض کا پتہ چلے گا کہ وہ ان چیزوں کی ایک حد تک تعریف اور توصیف بیان کرنا چاہتا ہے اور بس واللہ اعلم وعلماہم۔

کتبہ احقر انور عبداللہ بن عنایت اللہ عفی عنہ حوالہ دہی

الجواب صحیح والراہی من جیحو ابو محمد کفناہ الصمد

محیط الحدیث دہلی یات ماہ محرم الحرام ۱۲۸۳ھ مطابق اگست ۱۹۲۳ء جلد ۳ نمبر ۱

فتویٰ صاحب نال اپنے مال کی زکوۃ خود دیکھ کر یا اپنے اماں وقت کے حوالہ کرے

السؤال (۵۰)

مَا يَقُولُ أَهْلُ السَّادَةِ الْعُلَمَاءُ مَا هَلْ يَصْرِفُ مَلَائِكَةُ الْأَمْوَالِ زَكَاةَ أَمْوَالِهِمْ وَصَدَقَةَ فِطْرِهِمْ بِأَنْفُسِهِمْ إِلَى الْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْمَصَارِفِ كَيْفَ شَاءُوا أَوْ يَجِبُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَدْفَعُوا إِلَى الْأَمْوَالِ أَوْ يَطْلُبُوا مِنْهُمْ الزَّكَاةَ وَيَصْرِفُهَا بِنَفْسِهِمْ أَوْ يَنْتَهِبُهَا إِلَى مَصَارِفِهَا وَكَيْفَ كَانَتْ الْعَادَةُ جَارِيَةً فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ وَبَنِيهِمْ أَوْ جَرَتْ؟

الجواب (۵۰)

لَا يَجُوزُ لِمَلَائِكَةِ الْأَمْوَالِ أَنْ يَصْرِفُوا زَكَاةَ أَمْوَالِهِمْ وَصَدَقَةَ فِطْرِهِمْ بِأَنْفُسِهِمْ كَيْفَ شَاءُوا أَوْ يَطْلُبُوا مِنْهُمْ الزَّكَاةَ وَيَصْرِفُهَا

سوال (۵۰)

علمائے دین اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ مال کی زکوۃ اور عشر اور عید کا صدقہ ہر نکالنے والا اپنے طور پر غریب و مساکین کو بانٹ دے یا اپنے سردار کے حوالہ کر دے یا خود سردار طلب کر کے اپنے طور پر تقسیم کرے یا اس کا نائب طلب کر کے اس کے مصارف میں خرچ کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین کے عہد شریف میں کیا دستور تھا؟ بیسوا تو جروا۔

جواب (۵۰)

زکوۃ اور عشر کا صدقہ لینے والا اور عید کا صدقہ ہر نکالنے والا اپنے طور پر غریب و مساکین وغیرہ کو بانٹ دے بلکہ واجب ہے کہ اپنے سردار

یا اس کے نائب کو حوالہ کر دے یا سردار کو نائب
خود طلب کر کے اپنے طور پر تقسیم کر دے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین
کے ہمد شریف میں یہی دستور تھا۔ مشکوٰۃ
شریف کی کتاب الزکوٰۃ کی فصل اول میں ہے
ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ
رضی اللہ عنہ کو یمن کی طرف بھیجا تو فرمایا کہ تم اہل کتاب
کے پاس جاتے ہو۔ پہلے ان کو یہ ہدایت کرتا کہ
وہ اس بات کا اقرار کریں کہ خدا کے سوا کوئی بوجہ
کے قابل نہیں اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کے
رسول ہیں۔ اگر وہ اس کو مان لیں تو ان کو یہ تعلیم کرنا
کہ اللہ نے ان پر رات دن میں پانچ وقت کی نمازیں
فرض کی ہیں۔ اگر وہ اس کو بھی مان لیں تو ان کو یہ
سکھانا کہ اللہ پاک نے زکوٰۃ بھی فرض کی ہے
کہ ان کے مالداروں سے لی جاوے اور
ان کے فقیروں کو بانٹی جاوے آخر حدیث تک
شفق علیہ۔ اور فتح الباری چھاپہ مصری کی تیسری
جلد کے صفحہ ۲۸۴ میں ہے کہ یہ جو آپ نے
فرمایا کہ مالداروں سے لیجائے یہ اس بات
کی دلیل ہے کہ سرداری زکوٰۃ کے لینے اور
اس کے بانٹنے کا مالک ہے۔ خود سرداری
تحصیل کرے یا اپنے نائب کے ذریعہ سے
تحصیل کرائے، تو جو شخص تحصیلدار کو دے
اس سے جبراً لی جاوے گی الخ تلمیض الجبر کے
صفحہ ۱۷۸ میں ہے کہ سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ
اور ابوسعید خدری سے ظالم سرداروں کو زکوٰۃ
دینے کا فتویٰ پوچھا گیا تو ان لوگوں نے ان
کے دینے کا حکم کیا اس کو سعید بن منصور نے

ابن سعد عن ابن عمر عن ابن عباس عن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عن ابیہ اجماعاً نفقہ عند
فیہما صدق یقیناً بلغت یصاب الزکوٰۃ
نسالت سعد بن ابی وقاص و ابن عمر
و ابی ہریرۃ و ابی سعید الخدری
انفسہا اذ ادفعہا الی السلطن فقالوا
اذفعہا الی السلطن ما اختلف علی منہم
احد فی رواقنا ہذا قلت لہم ہذا
السلطن یفعل ما یرید فادفعہ الیہ زکوٰۃ
فقالوا نعم و اذ ابیہ الیہ حق عنہم و
عن غیرہما ایضا و روی ابن ابی شیبہ
عن طرہی قریۃ قال قلت لابن عمر
ات لی صلا فی من اذفع زکوٰۃ قال
اذفعہا الی ہولاء القوم یعنی الامراء
قلت اذ ابیہ و ان ہما یأبوا و طیباً قال اذ
عن نافع قال قال ابن عمر اذفعوا
صدقة اموالکم الی من یراہ اللہ اقرکم
فمن یراہ نفسه و من اخر فعلہا و
فی الباب عندہ عن ابی بکر الصدیق و
عن مغیرۃ بن شعبہ و عائشہ و اما
ما رواہ ابن ابی شیبہ ایضا عن حیمۃ
قال سالت ابن عمر عن الزکوٰۃ قال
اذفعہا الیہم کم سالتہ بعد ذلک
فقال لا تدفعہا الیہم قد اصاعوا
الصلوۃ فہو ضعیف لانه عن روایۃ
جابر الجعفی و اصل حد الباب ما رواہ
مسلم عن حذیفۃ بن یریث عن قرقاعہ
مصدقہ کم قلل مجیباً لیس قال لہ
من الاعراب ان ناسا من المصدقین

عطاف بن خالد اور ابو معاویہ سے روایت کی ہے
اور ابن ابی شیبہ نے بشر بن معضل سے روایت
کی ہے اور تینوں نے ابو صالح سے روایت کی
ہے اور ابو صالح نے اپنے باپ سے کہ میرے
پاس اتنا مال ہو گیا تھا جس پر زکوٰۃ فرض ہوتی ہے
تو میں نے سعد بن ابی وقاص اور ابن عمر اور ابوسعید
اور ابوسعید خدری رضی اللہ عنہم سے پوچھا کیا کہ
کیا میں خود اس کو بانٹ دوں یا سردار کے
حوالہ کروں تو کسی نے اختلاف نہ کیا بلکہ سب نے
بالا اتفاق یہی جواب دیا کہ سردار کے حوالہ کرو اور
ایک روایت میں یہ ہے کہ میں نے بھی کہا کہ یہ
سردار جو کچھ کرتے ہیں وہ تو آپ دیکھتے ہی ہیں
کیا اس پر بھی اپنی زکوٰۃ ان ہی کے حوالہ کر دوں
فرمایا ہاں۔ اس کو یہی سنیے ان لوگوں سے اور
نیز دیگر لوگوں سے روایت کی ہے اور ابن ابی شیبہ
نے قریۃ کی سند سے روایت کی ہے کہ میں نے
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا کہ میں مالداروں میں
اس کی زکوٰۃ کس کو دوں؟ کہا کہ ان لوگوں کے
حوالہ کر یعنی سرداروں کے۔ میں نے کہا کہ وہ تو
اس کو اپنے گھر لے اور خوشبو میں خرچ کر ڈالیں
کہا تمھاری بلا سے۔ اور ابن ابی شیبہ نے نافع
کی سند سے روایت کی ہے کہ ابن عمر نے فرمایا
اپنے مالوں کی زکوٰۃ ان سرداروں کے حوالہ کرو
جن کو اللہ نے تمھارے کام کا والی بنایا ہے
جو سردار نیک برتاؤ کریگا اپنا بھلا کرے گا اور
جو برا برتاؤ کرے گا اس کا وبال اسی پر پڑے گا
اور اس باب میں ابوسعید نے ابوسعید خدری اور
مغیرہ بن شعبہ اور عائشہ سے بھی روایت کی ہے
اور جو ابن ابی شیبہ نے خیمہ سے روایت کی ہے

ابن سعد عن ابن عمر عن ابن عباس عن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عن ابیہ اجماعاً نفقہ عند
فیہما صدق یقیناً بلغت یصاب الزکوٰۃ
نسالت سعد بن ابی وقاص و ابن عمر
و ابی ہریرۃ و ابی سعید الخدری
انفسہا اذ ادفعہا الی السلطن فقالوا
اذفعہا الی السلطن ما اختلف علی منہم
احد فی رواقنا ہذا قلت لہم ہذا
السلطن یفعل ما یرید فادفعہ الیہ زکوٰۃ
فقالوا نعم و اذ ابیہ الیہ حق عنہم و
عن غیرہما ایضا و روی ابن ابی شیبہ
عن طرہی قریۃ قال قلت لابن عمر
ات لی صلا فی من اذفع زکوٰۃ قال
اذفعہا الی ہولاء القوم یعنی الامراء
قلت اذ ابیہ و ان ہما یأبوا و طیباً قال اذ
عن نافع قال قال ابن عمر اذفعوا
صدقة اموالکم الی من یراہ اللہ اقرکم
فمن یراہ نفسه و من اخر فعلہا و
فی الباب عندہ عن ابی بکر الصدیق و
عن مغیرۃ بن شعبہ و عائشہ و اما
ما رواہ ابن ابی شیبہ ایضا عن حیمۃ
قال سالت ابن عمر عن الزکوٰۃ قال
اذفعہا الیہم کم سالتہ بعد ذلک
فقال لا تدفعہا الیہم قد اصاعوا
الصلوۃ فہو ضعیف لانه عن روایۃ
جابر الجعفی و اصل حد الباب ما رواہ
مسلم عن حذیفۃ بن یریث عن قرقاعہ
مصدقہ کم قلل مجیباً لیس قال لہ
من الاعراب ان ناسا من المصدقین

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زَكَاةَ أَنْفُسِكُمْ أَنْتُمْ أُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ لَكُمْ زَكَاةٌ وَأَنْتُمْ سَاءَ بِلَاغٍ
 جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ قَوْمٍ قَالُوا سَمِعْنَا مِنْكُمْ رُكْبَةً
 مَبْنُوعُونَ فَإِذَا أَنْتُمْ قَوْمٌ مَبْنُوعُونَ
 وَخَلَوْا بِأَنْفُسِكُمْ وَبَيْنَ صَائِبَةٍ فَإِنْ
 عَدَلُوا فَلَا تَنْفُسُهُمْ وَإِنْ ظَلَمُوا فَعَلَيْهَا
 وَأَرْضُهُمْ فَإِنْ تَنَافَرَتْ زَكَاةُكُمْ
 رِضَاهُمْ وَعِنْدَ الطَّبَرَانِيِّ فِي الْأَوْسَطِ
 عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ عَنْ قَوْمٍ
 إِذْ نَفَعُوا عَلَيْهِمْ مَا صَلُّوا الْحَمْسَ وَ
 عِنْدَ أَحْمَدَ وَالْحَارِثِ وَابْنِ وَهْبٍ
 مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ قَالَ إِنْ رَجُلٌ مَنَّ
 نَسِيمٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا أَدَيْتُ
 الزَّكَاةَ إِلَى رَسُولِكَ فَقَدْ بَرَّيْتُ مِنْهَا
 إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ قَالَ نَعَمْ وَلَنْ
 أَجْرَهَا وَاسْتَمَّا عَلَى مَنْ بَدَّلَهَا
 حَدَّثَنَا أَنَا ابْنُ عُمَرَ كَانَ يَبْعَثُ
 صَدَقَةَ الْفِطْرِ إِلَى الَّذِينَ يُجْمَعُونَ
 قَبْلَ الْفِطْرِ يَوْمَئِذٍ مَالِكٌ فِي الْمَوَاطِنِ
 وَالشَّافِعِيُّ يَوْمَئِذٍ أَوْ ثَلَاثَةً وَسَوْفَ
 الْبَحَارِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ
 يُعْطِيهَا لِمَنْ يَقْبَلُهَا وَكَانُوا يُعْطُونَ
 قَبْلَ الْفِطْرِ يَوْمَئِذٍ وَثَلَاثَةً وَسَوْفَ
 الْمُجَلَّدُ الثَّلَاثُ مِنْ تَحْوِ الْبَارِئِ
 صَفْحَةُ ۲۵۸ قَوْلُهُ كَانَ ابْنُ عُمَرَ
 يُعْطِيهَا لِمَنْ يَقْبَلُهَا أَيْ الذَّائِمِ
 يَنْصَبُهُ لِمَنْ يَقْبَلُهَا وَبِهِ جَزْمٌ
 ابْنُ بَطَّالٍ وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ مَعْنَاهُ
 مَنْ قَالَ أَنَا قَبِيلٌ ذَا الْأَوَّلِ
 أَظْهَرَ وَيَوْمَئِذٍ مَالِكٌ فِي الْمَوَاطِنِ

کہ ابن عمر سے زکوٰۃ کے باب میں یہ چھ لوگ کہا
 انہیں سرداروں کے حوالہ کر۔ پھر اس کے بعد
 ان سے یہ چھ لوگ کہا ان کو مت دے کیونکہ انہوں
 نماز کو ضائع کر ڈالا یہ روایت ضعیف ہے۔
 اس میں راوی جابر جعفی بہت ہی ضعیف ہے اور
 اس امر کی دلیل کہ سردار کیسا ہی ہو مگر زکوٰۃ اسی کو
 دینا چاہیے وہ حدیث ہے جس کو مسلم نے
 جریدہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا زکوٰۃ لینے والوں کو راضی
 رکھو یہ اس وقت فرمایا تھا جب کہ بدوؤں نے
 ناش کی تھی کہ زکوٰۃ لینے والے اگر ہم پر ظلم کرتے
 ہیں اور ابوداؤد نے جابر بن عتیق سے مرفوعاً
 روایت کی ہے کہ قریب ہے تمہارے پاس
 ظالم تحصیلدار آویں گے۔ وہ جب آویں تمہارے
 پاس تو تم خوش کیجیو اور جو وہ چاہیں انکو لینے دیجو
 اگر وہ انصاف کریں گے تو اپنا بھلا کریں گے
 اور بے انصافی کریں گے تو اس کا وبال انہیں
 ہے۔ بہر حال ان کو راضی رکھو کیونکہ تمہاری زکوٰۃ
 کا پورا ہونا ان کو راضی رکھنے میں ہے۔ اور طبرانی
 نے اوسط میں سعد بن ابی وقاصؓ سے مرفوعاً
 روایت کی ہے کہ اس زکوٰۃ کو سردار کے حوالہ کرو
 جب تک کہ وہ پانچوں وقت کی نمازیں پڑھیں
 اور احمد اور حارث اور ابن وہب نے اس سے
 روایت کی ہے کہ ایک شخص نے اگر عرض
 کی یا رسول اللہ! جب میں زکوٰۃ آپ کے تحصیلدار
 کے حوالہ کروں تو کیا میں اللہ اور رسول کے
 نزدیک اس سے بری ہو جاؤں گا فرمایا ہاں اور
 تیرے لئے اس کا ثواب ہے اور اس کا گناہ
 اس پر ہے جو اس کو بدل ڈالے۔ ابن عمر رضی

الْمُصَنَّفِيُّ عَنِ ابْنِ أَبِي قَالٍ الْوَعْدِ اللَّهُ
 هُوَ الْمُصَنَّفِيُّ كَانُوا يُعْطُونَ لِلْجَمْعِ
 لَا لِلْفَقَرَاءِ وَقَدْ وَفَّرَ فِيهِ وَابْنُ
 حَزْمَةَ مِنْ طَبَرِ بْنِ عَبْدِ الْوَارِثِ عَنْ
 ابْنِ بَطَّالٍ قُلْتُ مَتَى كَانَ ابْنُ عُمَرَ يُعْطِي
 قَالَ إِذَا قَعَدَ الْعَامِلُ قُلْتُ مَتَى يَقْعُدُ
 الْعَامِلُ قَالَ قَبْلَ الْفِطْرِ يَوْمَئِذٍ أَوْ يَوْمَئِذٍ
 وَمَالِكٌ فِي الْمَوَاطِنِ نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ
 عُمَرَ كَانَ يَبْعَثُ زَكَاةَ الْمَالِ إِلَى الَّذِينَ
 يُجْمَعُونَ عِنْدَهُ قَبْلَ الْفِطْرِ يَوْمَئِذٍ أَوْ ثَلَاثَةً
 وَأَخْرَجَ الشَّافِعِيُّ عَنْهُ وَقَالَ هَذَا
 حَسَنٌ وَأَنَا أَسْتَحِبُّ بَعْضَ تَفْعِيلِهَا
 قَبْلَ الْفِطْرِ أَيْضًا فِي الْمُجَلَّدِ
 الثَّلَاثِ مِنْهُ صَفْحَةُ ۲۶۵ وَسَوْفَ
 الْحَدِيثُ يَبْعَثُ الرِّصَالُ الْعُمَرَاءُ
 بِمِثْلِهَا وَالثَّلَاثُ صَفْحَةُ ۲۸۵
 وَفِيهِ يَبْعَثُ السُّعَاءَ لِأَخِي الزَّكَاةَ
 ۸۵ - قَوْلُ التَّلْخِيصِ الْحَبِيرُ صَفْحَةُ
 حَدَّثَنَا أَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْخُلَفَاءُ بَعْدَهُ
 كَانُوا يُبْعَثُونَ السُّعَاءَ لِأَخِي
 الزَّكَاةَ هَذَا أَشْهُوَرٌ - فَقِي
 الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 بَعَثَ عُمَرُ عَلَى الصَّدَقَةِ
 وَابْنُ هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ أَنَّ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بَعَثَ أَبَا مَسْعُودٍ سَاعِيًا
 فِي مَسْنَدِ أَحْمَدَ أَنَّهُ بَعَثَ

صدقہ فطر دو دن پہلے اس شخص کے پاس بھیج دیا کرتے
 تھے جس کے پاس فطرہ جمع کیا جاتا تھا۔ اس کو
 امام مالک نے موطا میں روایت کی ہے اور
 امام شافعی کی روایت میں دو دن یا تین دن ہے
 اور بخاری کی روایت میں ابن عمر رضی اللہ عنہما
 سے یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ صدقہ فطر لینے والوں کو
 دیدیا کرتے تھے اور عید کے دو ایک دن پہلے ادا کر دیا
 کرتے تھے۔ فتح الباری کی تیسری جلد کے صفحہ ۳۱۱
 میں ہے کہ راوی کا یہ قول کہ ابن عمر صدقہ فطر
 لینے والوں کو دیدیا کرتے تھے۔ اس کا یہ مطلب
 ہے کہ اس شخص کے حوالہ کر دیا کرتے تھے جس کو
 امام نے فطرہ تحصیل کرنے کے لئے مقرر کیا تھا اور
 ابن بطلال نے بھی یہی معنی سمجھا ہے اور بخاری نے
 کہا کہ اس کے معنی یہ ہے کہ جو اپنے کو فقیر کہتا ہے
 اس کو دیتے۔ اور یہی بات (یعنی تحصیلدار کو
 دیدیا کرتا تھا، زیادہ صاف معنی یہ ہے اور
 وہ روایت اس معنی کی تائید کرتی ہے جو
 صنعانی کے نسخہ میں اسی حدیث کے تحت ہے
 کہ امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا کہ وہ لوگ
 جمع کرنے کے لئے دینیتے تھے کہ لوگ خود
 فقیروں کو بانٹ دیتے تھے اور ابن خزیمہ کی
 ایک روایت میں ہے کہ عبد الوارث کی سند سے
 ابوبکر سے مروی ہے کہ میں نے کہا کہ ابن عمر
 کب دیتے تھے۔ کہا تحصیلدار جب تحصیل
 میٹھتا۔ میں نے پوچھا تحصیلدار کب میٹھتا تھا
 کہا عید کے دو ایک دن قبل۔ اور امام مالک کی
 موطا میں نافع سے مروی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ
 عید عید کے دو تین دن پہلے ہی زکوٰۃ فطر
 اس کے پاس بھیج دیا کرتے تھے جس کے پاس

اب جعفر ابن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال
 بعثت ابا عبد الله عليه السلام في سنة ابي
 عامر ساجيا - وفيه من حديث
 مرة ابن عمرو عن ابي عبد الله
 الصفا عن ابن عباس بن سعد
 ساجيا وفي المستدرک ان
 بعثت قيس ابن سعد ساجيا
 وفيه من حديث عباد بن
 الصامت ان النبي صلى الله عليه و
 سلم بعثه على اهل الصدقات
 وبعث الوليد بن عتبة الى
 بني المصطلق ساجيا وروى
 البيهقي عن الشافعي ان ابا بكر
 وعمر كانا يبعثان على
 الصدقات واخرجه الشافعي
 عن ابي ابيد بن سعد عن
 النبي صلى الله عليه و سلم
 اخذ هاتين كل عام - وقال
 في القدر يوم روي عن عمر
 انه اخذ هاتين كل عام
 بعثت مصدقا فاخذ عقالتين
 عقالتين - وفي الطبقات لابن
 سعد ان النبي صلى الله عليه و
 سلم بعث المصدين الى
 العرب في هلال المحرم سنة
 تسع وهو في المغازي للواقدي
 باسناد جيد في سنة ابي
 الشوكاني في سبل الجزارين
 الزكوة فقد كان اني رسول الله

جمع ہوتا تھا۔ اور شافعی نے بھی اس سے
 روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ بہتر ہے اور
 ہم عید کے پہلے صدقہ فطر تحصیلدار کے پاس
 بھیج دیے کہ مستحب جانتے ہیں۔ اور یہی
 فتح الباری کی تیسری جلد کے صفحہ ۲۶۵ میں
 ہے۔ اور اس حدیث سے امام کا تحصیلداروں
 کو زکوٰۃ تحصیل کرنے کے لئے بھیجا ثابت ہے اور
 بھی اسی تیسری جلد کے صفحہ ۲۸۵ میں ہے کہ
 اس حدیث سے بھی تحصیلداروں کو زکوٰۃ
 تحصیل کرنے کے لئے بھیجا ثابت ہے بلخصہ
 کے صفحہ ۲۷۴ میں ہے کہ بیشک رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد آپ کے
 خلفاء تحصیلداروں کو زکوٰۃ تحصیل کرنے کے لئے
 بھیجا کرتے تھے۔ یہ مشہور بات ہے چنانچہ صحیحین
 میں ابویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عمر رضی اللہ عنہ کو صدقہ
 تحصیل کیلئے بھیجا۔ اور صحیحین میں ابی حمید کی روایت
 ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو مصدور رضی اللہ
 عنہ کو زکوٰۃ تحصیل کرنے کیلئے بھیجا۔ اور امام
 احمد کی مسند میں ہے کہ آپ نے ابو جحیم بن حنیفہ
 کو زکوٰۃ تحصیل کرنے کے لئے بھیجا اور اسی میں
 ہے کہ آپ نے عقبہ بن عامر کو زکوٰۃ تحصیل کرنے
 کے لئے بھیجا اور اسی میں قرہ بن عمرو سے
 روایت ہے کہ آپ نے عمار بن قیس کو زکوٰۃ
 تحصیل کرنے کیلئے بھیجا۔ اور حاکم کی مستدرک
 میں ہے کہ حضرت زید بن قیس بن سعد کو زکوٰۃ
 تحصیل کرنے کیلئے بھیجا اور اسی میں عبادہ بن
 صامت سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ و
 سلم نے انکو زکوٰۃ دینے والوں کے پاس بھیجا

صلى الله عليه وسلم فلا شاة
 ولا شبهة وكان يبعث
 السعاة يقبضها ويأمر من
 عليهم الزكوة يدفعها اليه
 ايضا لهم واحتمال مقربهم
 وطاعتهم ولم يسم في ايام
 النبوة ان رجلا او اهل
 قرية صرفوا زكوةهم بغير
 اذن من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهذا الامر
 لا يجحد من انه مقرر
 بالسيرة النبوية والسنة
 المكية وقد انضمت الى
 ذلك التواعد على التزاد
 المتعاقبة ياخذ شهر المال
 وعدا الى اذن لا رباب
 الاموال بان يتكلموا بعض
 اموالهم من الذين
 يقبضون الصدقة منهم
 بعد ان ذكروا انه لهم
 يقدرون عليه ولو كان
 اليهم صرف اموالهم
 لا دون لهم سيف ذل ولا ايضا
 جفا الادب في حاتم التاج
 على الزكوة جزء من ثلثي
 الكتاب العزيز قال القول بان
 ولا يها الى ان يقطع مصر
 من مضارقه فاصرفه الله
 سبحانه في كتابه العزيز

اور ولید بن عقبہ کو بنی مصر کے پاس زکوٰۃ تحصیل کرنے بھیجا
 اور یہی نے امام شافعی سے روایت کی ہے کہ ابوبکر و عمر
 رضی اللہ عنہما تحصیلدار کو زکوٰۃ کے تحصیل کرنے کے لئے بھیج کرتے
 تھے۔ اس کو شافعی نے ابراہیم بن سعد سے انہوں نے
 زہری سے روایت کی ہے اور اس قدر زیادہ کیا ہے کہ
 اس کی تحصیل میں کسی سال دینے نہیں کرتے تھے اور شافعی نے
 قیوم قول میں کہا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
 انہوں نے عام الیاد میں زکوٰۃ کیلئے تحصیلدار بھیجا انہیں رکھا
 پھر دوسرے سال تحصیلدار بھیج کر دونوں سال کی زکوٰۃ
 وصول کر لی۔ اور ابن سعد کی طبقات میں ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے صدقہ تحصیل کرنے والے کو عرب کی طرف ہجرت
 کے نوین سال محرم کے شروع ہونے میں بھیجا اور یہ امام
 واقدی کے مغازی میں ان کی اسناد سے غفلت نہ کر رہے
 اور امام شوکانی نے بیس الجزار میں لکھا ہے کہ بیشک و شبہ
 حاصل تھا اور آپ تحصیلدار کو زکوٰۃ تحصیل کرنے کے لئے بھیج کرتے
 تھے۔ اور جن پر زکوٰۃ فرض ہوئی ان کو حکم فرماتے تھے کہ تحصیل
 کو دو اور ان کو راضی رکھو اور ان کی سختی کو برداشت کرو۔
 اور ان کی اطاعت کرو۔ اور زمانہ نبوت میں یہ بات کبھی نہیں
 سختی گئی کہ کسی شخص نے کسی جتنی دالوں نے بغیر حکم رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زکوٰۃ خود بانٹ دی ہو۔ اور یہی
 بات ہے جسکا لفظ انہیں اختیار نہیں کیا جاسکتا یہ ثابت ہے
 اور سنت منہجہ کی معرفت ہے اور ابن تیمیہ اس کے
 برادر مال چین نے کی دیکھی و سراجی ہے مالک مال کو تحصیل
 سے حضور مال بھی چھپانے کی اجازت نہیں ہے باوجودیکہ آپ
 سے لوگوں نے تحصیل داروں کی زیادتی بھی بیان کی اور انکو
 کو مال زکوٰۃ کے بانٹنے کا خود اختیار ہوتا تو آپ ان کو ضرور
 اس کی اجازت دیتے اور نیز اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں
 زکوٰۃ میں سے اس کے تحصیلدار کا بھی ایک حصہ مقرر فرمایا
 ہے تو کہنا کہ زکوٰۃ کے بانٹنے کا اختیار اس کے مالک کو ہے

مذکورہ تحصیلدار کا حق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

ذَٰلِكَ رِوَايَةُ الشَّيْخَانِ عَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَتَيْ
 لُصْرَةٍ فَقَالَ مِائَتَيْ لُصْرَةٍ
 وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَالْعَبَّاسُ
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَنْقُصُ بَنُو جَيْشَلٍ إِلَّا
 أَنَّهُ كَانَ قَبِيرًا فَإِذَا عَاثَا اللَّهَ
 وَرَسُولَهُ وَآخَا خَالِدًا فَإِنَّكُمْ
 تَقْضِيُونَ خَالِدًا أَوْ قَدْ أَحْتَبَسَ
 أَدْرَاعَهُ وَأَخَذَهُ فِي سَبِيلِ
 اللَّهِ وَآثَمَ الْعَبَّاسُ قَبِيلِي عَلَى
 قَبِيلِهِ مَعْرَةً ثُمَّ قَالَ يَا عَمَّ
 شَعْرَتِ أَنْ عَمَّ الرَّجُلِ صِنْوَانِ
 أَبِيهِ - وَهَذَا الْحَدِيثُ
 أَوْضَحَ الدَّلِيلَ عَلَى أَنَّ
 وَلَا يَتَرَضَّرُ مِنَ الزَّكَاةِ لَيْسَتْ
 فِي آيَاتِهِ قَائِلِينَ خَالِدًا
 يَنْتَعِلُونَ إِلَى الْأَمَامِ وَأَنَّهُ
 تَابَهُ وَلَوْ كَانَ الْوَلَايَةُ إِيَّاهُ
 جَاءَ لَهَا مَصْرُفُهَا فِي مَصْرَافِ
 يَأْتِيهِمْ وَكَذَلِكَ يَقُولُونَ
 خَالِدًا فِي الْأَمَامِ وَأَنَّهُ
 تَابَهُ وَتَمَّ يَجِبُ الْإِمَامُ الْقَابِلُ
 عَلَى مَنْ كَذَبَهُ وَكَذَبَ بِنَبِيِّهِ وَحَقَّ
 أَنَّهُ قَتْلُهُ بِمَقْتُلِهِ فِي مَصْرَافِ
 أَيْضًا قَالَ الشَّيْخُ فِي سَبِيلِ
 الْجَبَّارِ وَالْحَقُّ أَنَّ لَيْسَ
 فِي مَصْرَافِ صَالِحٍ أَنَّهُ

زکوٰۃ کے منہ فوں پر سے ایک ایسی مصروف کو بھیجا کر دینا ہے
 بس کی صراحت خود خدا نے قرآن مجید میں فرمادی ہے اور
 نیز بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت
 کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر رضی اللہ عنہ کو زکوٰۃ
 تحفیلے کے لئے بھیجا تو پھر صاحب سے عرض کیا کیا کر
 ابن جیل اور خالد بن ولید اور عباس زکوٰۃ نہیں دیتے تو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابن جیل تو زکوٰۃ دینا
 اس وجہ سے نامنظور کرتا ہے کہ وہ ایک غریب آدمی تھا
 اللہ و رسول نے اسکو مالدار کر دیا اور خالد پر تو تم خیراد محو
 زیر دستی کرتے ہو اس نے تو اپنی ساری زمین اور
 کل اسباب فی سبیل اللہ وقف کر دیا۔ باقی عباس و عمر
 کی زکوٰۃ تو وہ زکوٰۃ اور اسی قدر اور بھی میرے ذمہ ہے
 پھر فرمایا اے عمر! تم کو خبر ہے حج بابی کے مثل ہے
 اور یہ حدیث اس بات کی صاف دلیل ہے کہ زکوٰۃ بانٹنے کا
 اختیار مالک مال کو نہیں ہے بلکہ مالک مال پر واجب ہے
 کہ زکوٰۃ سردار یا اس کے نائب کے حوالہ کر دے۔ اگر
 مالک مال کو اختیار ہوتا تو اس کو زکوٰۃ کے مصرفوں میں خود قسم
 کرنے کا ضرور اختیار ہوتا اور اس کی قبولیت سردار کے یا
 اس کے نائب کے حوالہ کر دینے پر موقوف نہ ہوتی اور
 نہ سردار کو یہ حق ہوتا کہ جو اپنی زکوٰۃ سردار کے حوالہ کرے
 اس کو عتاب کرے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ جس نے اپنی زکوٰۃ
 سردار کے نائب کو نہ دی اس نے خود زکوٰۃ کے
 مصرفوں میں بانٹ دیا ہو۔ اور بھی امام شوکانی رحمہ اللہ نے
 سبیل الجبار میں فرمایا ہے۔ خلاصہ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ بات ہرگز دلیل سے ثابت نہیں
 ہے کہ مالک اپنی زکوٰۃ کو خود بانٹ دیا کرتا ہو۔ اور اس
 بیان سے واضح ہے کہ یہ نہیں دوسرا ہے لہذا جو جلال الدین نے اسی
 بیان میں اس کی شرح میں لکھا ہے کہ نہ وہ کوئی ایسی دلیل
 نہیں ہے جو معارضہ کے قابل ہو۔ اور یہی سبیل الجبار

الزَّكَاةُ إِلَىٰ أَرْبَابِهَا فِي زَمَنِ النَّبِيِّ
 وَبِهِ يَنْدَفِعُ جَمِيعُ مَا ذَكَرَ الْجَلَالُ
 فِي شَرْحِهِ هَهُنَا فَإِنَّهُ لَوَيَاتِ
 بِشَيْءٍ يُعْتَمَدُ فِي الْمَعَارِضِ فَإِذَا تَقَرَّرَ
 ذَلِكَ انْقَضَتْ ثَبَتَ أَنَّ مَا كَانَ أَصْرَهُ
 إِلَىٰ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ذَهَبَ إِلَى الْأَيْمَنِ مِنْ بَعْدِهِ - وَمِنْ ذَلِكَ
 مَا فِي الصَّحِيحَيْنِ وَغَيْرِهِ مِنْ حَدِيثِ
 أَبِي مُسْعُودٍ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّهَا سَتَكُونُ بَعْدِي
 أَرْبَعَةٌ وَأُمُورٌ تَتَكَرَّرُ زَيْنًا فَتَبَالُغُوا
 يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ تَوَدُّدُ
 الْحَقِّ الَّذِي عَلَيْكُمْ وَتَسْأَلُونَ اللَّهَ
 الَّذِي عَلَيْكُمْ - وَأَخْرَجَ مُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ
 مِنْ حَدِيثِ ذَا عِلٍّ ابْنِ حُجْرٍ قَالَ
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَكَرَ دَرَجِلٌ يَبْتَغِي أَرَأَيْتَ أَهْرَاءَ
 يَنْتَعِلُونَ حَقًّا وَسَالُوا نَاحِقَهُمْ
 فَقَالَ اسْبَعُوا وَأَطِيعُوا أَقَابَتِمَا
 تَذِيهِمْ مَا حَبَلُوا وَعَلَيْكُمْ مَتَا
 حَبَلْتُمْ - فِي الْبَابِ أَحَادِيثُ
 وَإِذَا عَمِلْتَ هَذَا عَلِمْتَ أَنَّ
 الدَّاعِيَ إِلَى الْإِمَامِ وَاجِبٌ تَجَمُّعِ
 أَنْوَاعِ الصَّدَقَاتِ إِلَّا أَنَّ تَذَنُّ
 لَوَيْتَ الْمَالِ بِالصَّدَقَةِ جَازِلُهُ ذَلِكَ
 انْتَهَى - وَاللَّهُ أَعْلَمُ

میں ہے کہ جب یہ بات ثابت ہوئی تو یہ بھی
 ثابت ہو گیا کہ جو دستور آپ کے زمانہ شریف
 میں تھا آپ کے بعد بھی وہی دستور مامول
 کے وقت بھی رہا ہے اور اس کی دلیل
 یہ حدیث ہے جو بخاری و مسلم وغیرہ میں
 ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریب
 ہے کہ میرے بعد چار چیزیں اور ایسے ایسے کام
 ہونگے جن کو تم تپ نہ کر دے۔ لوگوں نے
 عرض کیا یا رسول اللہ! اس وقت آپ ہم لوگوں
 سے کیا فرماتے ہیں؟ فرمایا سرداروں کا جو حق
 تم پر ہے اس کو ادا کئے جاؤ اور اپنا حق جو
 سردار پر ہے وہ خدا سے مانگو۔ دوسری دلیل
 یہ ہے جو مسلم وغیرہ نے وائل بن حجر سے روایت
 کی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے سنا کہ ایک شخص آپ سے پوچھتا تھا کہ جب
 سردار لوگ ہمارا حق ادا نہ کریں اور اپنا حق ہم
 سے مانگیں تو کیا کرنا چاہئے تو فرمایا اکی طاعت
 و تابعداری کرتے رہو اس لئے کہ سرداروں پر
 جو کھارا حق ہے اس کی جواب دہی ان کے
 ذمہ ہے۔ اور اس مسئلہ میں اور بھی حدیثیں ہیں
 جب تم نے مسند جان لیا تو یہ بھی جان لیا کہ
 امام کو کس قسم کے صدقے حوالے کر دینے واجب
 ہیں ہاں اگر سردار مالک مال کو اس کے بانٹنے
 کی اجازت دے تو البتہ مالک مال کو اس کا
 خود بانٹ دینا درست ہے انتہی و اللہ اعلم

المجیب محمد عبدالغفار لیفوری۔ المجاہد صحیحہ الحقیقہ حسین بن حسن الانصاری الیمانی عقی عنہ
 المجاہد صحیحہ محمد بشیر عقی عنہ المجاہد صحیحہ سلامت اللہ عقی عنہ
 صحیفہ الطبیث دہلی بابت ماہ رمضان ۱۳۳۲ھ مطابق ماہ اپریل ۱۳۵۰ء جلد ۳ نمبر ۹

فتوٰی بایست امارت

سوال (۵۱) کیا حدیث مَن مَاتَ وَلَيْسَ فِي عُنُقِهِ بَيْعَةٌ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً (مسلم)

سوال (۵۳) فی زمانہ قابل عمل ہے یا نہیں؟

سوال (۵۳) اگر نہیں تو کیوں؟ کوئی نص صریح و احادیث نبی اعمیٰ فداہ ابی و اعمیٰ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم مانع ہیں؟

سوال (۵۴) اگر حدیث نمبر ۵۵ قابل عمل ہے تو امام و سرور کی حتما ضرورت ملت بیضا
محد میں ہے یا نہیں؟

سوال ۱۵۵) امام و سردار کیلئے محض شرط قرشیت ہی ہے یا صاً اقاموا الدین بھی ہے

سوال (۵۶) اگر قریش میں مَا أَقَامُوا الدِّينَ پایا جاوے تو دوسری قوم میں بلحاظ مگر
 أَقَامُوا الدِّينَ امام دسرا ہو سکتا ہے یا نہیں؟

سوال (۵۷) اگر کوئی قریش یا عوام الناس حدیث نمبر ۵۷ کے بوجہ تغافل و تحابل عامل نہ ہوں تو حدیث مذکورہ بلا زندہ کرنے کا کیا طریقہ اختیار کیا جاوے۔ اگر نہیں تو کیوں؟

سوال (۵۸) جماعت بلا امام و سردار کے بھی جماعت کا حکم رکھتی ہے یا نہیں؟

سوال (۵۸) جماعت بلا امام و سردار کے بھی جماعت کا حکم رکھتی ہے یا نہیں؟

سائل محقق لدين الله المستين عبد المعين

جواب (۱۵) مُحَمَّدٌ لَمْ يَنْ قَالْ وَجَعَلْنَا مِنْهُ آيَةً يُهْدُونَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ صَبِرُوا
وَكَأَنَّا بِبَايِعَتِكُمْ تَوَنُّونَ ۝ وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ قَالَ وَعَلَيْكُمْ بِالطَّاعَةِ وَإِنْ كَانَ عَبْدٌ
حَبِشِيًّا فَإِنَّهَا لَمُؤْمِنٌ كَأَجْمَلِ الْأَنْفِ حَيْثُ مَا قِيدَ الْقَادَ ۚ أَتَابَعْدُ ۚ فَبِهِ حَدِيث
مَوْصَلَاتُ الْوَجْهِ بَلْكَ صَح ۚ يَكُنْ بَلْكَ مُسْلِمٌ كِي تَامَ حَدِيثِيْنَ بَلْكَ صَح ۚ سَتَهُ (بخاری، مسلم، ابوداؤد،
نسائی، ترمذی، ابن ماجہ) کی بلکہ جمیع احادیث جو صحیح ستہ کے موافق ہیں سند اکثر اور مستند
کل صحیح اور قابل عمل واعتقاد ہیں وذلک لما قال اَهلُ الْعِلْمِ اِنْ اَلْکُتُبَ السَّيِّئَةَ هِيَ اَدْبَارُ
الْحَدِيثِ وَاَصُولُهُ فَيَدَّ عِلْمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ فِيهَا شَيْ
لَا فَيَا فَمَنْ مَاسُواَهَا يَحْضُرُ عَلَيْهِ فَاَنْ دَافَوْاَهَا يَقْبَلُ وَالْاَبْرَدُ خَدُّوَاهَا اَوْ عَضُو
بِالنَّوَاجِدِ اَلَا وَاِنَّهُ هُوَ مَعْرِفَةُ اَهلِ الْحَدِيثِ ۚ

جواب (۵۲) حدیث مذکور فی زمانہ قابل عمل ہے۔ فی زمانہ کیا بلکہ ہر زمانہ میں بلکہ جب تک حیات و ممات کا سلسلہ باقی ہے کیونکہ حدیث میں کسی زمانہ کی قید نہیں ہے مطلق کسی زمانہ میں جو کوئی بھی بغیر حیات کے مرے گا وہ جاہلیت کی موت مرے گا۔ ہاں اگر موت کسی زمانے کے ساتھ مخصوص ہے تو اس کا عمل ہی خاص ہو گا و لا فلا۔

بعض لوگوں نے اس مسئلہ سمیت میں دو غلطیاں کھائی ہیں۔

مسکری بقیہ

مسئلہ بیعت اول یہ کہ بیعت مخصوص بالجہاد سمجھی ہے حالانکہ بیعت کے کئی ایک
 انواع ہیں چنانچہ امام نسائی رحمہ اللہ اپنی سنن نسائی میں تفصیل وار اس کے کئی ایک باب
 منعقد کر کے دیئے ہیں (۱) بَابُ الْبَيْعَةِ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ (۲) بَابُ الْبَيْعَةِ عَلَى
 أَنْ لَا تُنَازَعَ الْأَمْرَ أَهْلُهُ (۳) بَابُ الْبَيْعَةِ عَلَى الْقَوْلِ بِالْحَقِّ (۴) بَابُ الْبَيْعَةِ عَلَى الْقَوْلِ
 بِالْعَدْلِ (۵) بَابُ الْبَيْعَةِ عَلَى الْأَثَرِ (۶) بَابُ الْبَيْعَةِ عَلَى أَنْ لَا يُفَرَّ (۷) بَابُ الْبَيْعَةِ عَلَى
 النَّصْحِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ (۸) بَابُ الْبَيْعَةِ عَلَى الْمَوْتِ (۹) بَابُ الْبَيْعَةِ عَلَى الْجَهْدِ (۱۰) بَابُ
 الْبَيْعَةِ عَلَى الْهَجْرَةِ (۱۱) بَابُ الْبَيْعَةِ فِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ (۱۲) بَابُ الْبَيْعَةِ عَلَى فِرَاقِ
 الْمُسْلِمِ وَغَيْرِ ذَلِكَ

علاوہ اس کے دیگر کتب حدیث میں یہ مسئلہ بیعت بالتصریح بیان ہے چنانچہ صحیح کتب
بعد کتاب الشریع البخاری میں ہے عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى التَّمِيَّةِ وَالطَّاعَةِ فِي الْمَنْشَطِ وَالْمَكْرَهِ وَأَنْ لَا تُزَعَّ الْأَهْلُ الْأَحْلَاءُ
وَأَنْ نَقُومَ أَوْ نَقُولَ بِالْحَقِّ حَيْثُ مَكُنَا لَا مَخَافَ فِي اللَّهِ كُوفَةً لَا يَشْرُفُ فِي رِوَايَةٍ
أُخْرَى بِيَعُونِي عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَا تُسْرِفُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا تَقْتُلُوا
أَوْلَادَكُمْ وَلَا تَأْتُوا بِبَيِّنَاتٍ تَفْتَرُونَهُ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ وَلَا تَقْصُرُوا
فِي مَعْرُوفٍ الْإِمَامُ أَيْضًا قَالَ جَرِيرٌ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بَايَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى أَقَامِ الصَّلَاةَ وَآيَتَاءِ التَّكْوِينِ وَالنُّحُجِ لِكُلِّ مُسْلِمٍ يَعْنِي عِبَادَهُ بِنِصَابٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ فَرَمَاتے ہیں کہ ہم صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کاموں کی بجا آوری پر بیعت
کی خوشی ناخوشی میں آپ کی بات سنیں گے اور اطاعت کریں گے اور جو شخص جس منصب
اور عہدہ کے لائق ہوگا وہ اس سے نہیں ہٹیں گے اور ہر جگہ حق بات کہیں گے اور اللہ
کے دین میں کسی کی ملامت سے نہیں ڈریں گے۔ ایک اور روایت میں انہی عبادہ رضی اللہ
عَنْہُمْ سے یوں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم صحابہ سے کہا تم ان باتوں
کی پابندی کرنے پر مجھ سے بیعت کرو۔ شرک نہ کرنا ہوگا اور نہ چوری کرنی ہوگی اور نہ کسی پر
بہتان باندھنا ہوگا اور نہ اولاد کو قتل کرنا ہوگا اور قرآن حدیث کی بات میں میری اطاعت
کرنی ہوگی وغیرہ ذاک۔ نیز جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اقامت
صلوٰۃ وایتاء زکوٰۃ اور ہر ایک مسلم کی خیر خواہی کرنے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
سے بیعت کی۔

حاصلہ۔ علاوہ جہاد کے بھی آپ نے ایسے ایسے امور شرعیہ پر بیعت کی اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے بیعت کی۔ اگر اب بالفرض بیعت جہاد موقت یا وقت سمجھیں تو

اس سے قاصر ہیں لیکن باقی امور کی بیعت سے کوئی امر نافع ہے کہ ہم جاہلیت کی موت سے
بچیں اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِهِ

شانی جہاد کا معنی غلط لیا ہے کہ جہاد مقید بالسیف ہی سمجھے ہیں حالانکہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں اَفْضَلُ الْجِهَادِ كَيْفَةُ حَيِّ عَزَّ سُلْطَنُ جَارِثٍ یعنی
ارشاہ ظالم کے نزدیک قیامت کہنا افضل جہاد ہے۔

ایضاً اَفْضَلُ الْجِهَادِ اَنْ تَجَاهِدَ نَفْسَكَ وَهُوَ الْحَقُّ ذَاتُ اللَّهِ یعنی افضل جہاد یہ ہے
کہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی اور اطاعت کرنے پر اپنے نفس اور خواہش ہوائی سے مجاہد کریں
یہ جہاد کا معنی مخصوص بالسیف سمجھنا ناجہلی اور سراسر مغالطہ دہی ہے۔

الحکم سبیل التمرول مان لیا کہ جہاد تدار سے ہوتا ہے تو معایہ سوال ہوگا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تیرہ برس تک کوئی جہاد بالسیف کیا ہے کہ آپ فرماتے ہیں وَ
لَا يَزَالُ يُدْعَى اللَّهُ إِلَى أَنْ يَقْتُلَ أَخْرَجَ فِي الْأَمَّةِ الدَّجَالَ لَا يَبْطُلُ
جَوْرُ جَائِدٍ وَلَا عَزْزُ مُدْلِ الْمُحْدِثِ رَدَّ الْأَبْوَدِ أَوْ ذَكَرَ فِي الْأُشْكُوَّةِ یعنی جہاد
جاری ہے جب سے اللہ تعالیٰ نے مجھ کو مبعوث فرمایا ہے اور یہ ہمیشہ جاری رہے گا
تو ظالم اپنے ظلم سے اور کوئی عادل اپنے عدل سے اس کو موقوف نہیں کر سکتا یہاں تک
کہ اللہ تعالیٰ علیہ السلام اگر دجال کو قتل کریں گے۔

پس اس حدیث سے بالتحقیق معلوم ہوا کہ جہاد بالسیف تو مقید بوقت ہے مگر جہاد
جو کہ ہمیشہ جاری ہے وہ وہی ہے جبکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو تیرہ روز الفاظ میں حکم کیا ہے
وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَثِيرًا لوگوں سے جہاد کرو قرآن کے ساتھ یعنی لوگوں سے
قرآن حدیث کے ساتھ حجیر و جہاد رکھو اور جو اس میں زواج نہ لیا ہو اور اوامر میں وہ
لوگوں پر بے دھڑک پڑھو اور حج آیات و دلائل ان پر قائم کر رہی جہاد کبیرا ہے تو کیا
اب اس جہاد سے کوئی چیز مانع ہے کہ ہم اس جہاد سے محروم رہیں وَاللّٰهُ يُوَدِّعُ
مَنْ يَشَاءُ عَمَلَهُ فَيُخَيِّرْ

جواب (۵۷) عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ حدیث "صدق المصدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ
علیہ وآلہ وسلم" کے معنی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد اگرچہ صحیح ہے
لیکن اس میں باری نجات کی صورت بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو فرمایا بغیر بیعت
کے جو جاہلیت کی موت مرزا ہے اور ہم نہیں کہ قابل عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
شرعاً و جہاداً و دیناً و دنیا میں اختلاف ہے کہ کبھی تو فرمایا کہ ہم مصداق نہیں ہونگے۔ اور
بیعت کرنے ہی سے منع کریں اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ النَّبِيِّ

لَوْ جَدَّ وَافِيهِ اخْتِلَافٌ كَثِيرًا

جواب (۵۸) کیا حدیث "صدق الصادق" کے معنی ہیں کہ بھی ضرورت امام
میں کوئی شک رہا یا جاہلیت کی موت مرنا اچھا ہے یا ابھی تک کسی کو موت نہیں آئی یا کوئی
مرنے والا نہیں ہے یا یہ صادق المصدق صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان نہیں ہے مَنِ اسْتَفْهَنَ
مِنْهُمْ اَنْ لَا يَأْتِيَ نَوْمًا وَلَا يَصْبِحُ صَبِيحًا اِلَّا وَ عَلَيْهِ اِمَامٌ فَلْيَسْقِلْ رَابِعًا
عن ابی سعید و ابن مسعود یعنی شام سے پہلے اور صبح سے قبل امام کا تذکرہ کرو۔

یونوں نے اس کے متعلق تو فرمایا کہ اَمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ
مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ لیکن جو شخص اب بھی باوجود ان حدیثوں
کے معلوم ہوتے ہوئے پھر بھی بغیر بیعت کے مر گیا تو کیا وہ بھی جاہلیت کی موت نہیں مر گیا
نہیں ضرور مرے گا۔

ہاں اگر ظالم میں ایسا فرق ہو کہ کسی نے بیعت نہ کی ہو۔ امام جماعت معذور
اور حق کو صرف دار ایک بھی نہیں رہا ہے تو ایسی صورت میں فَ حَتَّى يَنْتَهِى الْفَرْقُ كَثِيرًا
وَلَوْ اَنْ تَقْتُلَ بِأَصْلِحِ شَجَرَةٍ حَتَّى يَذْهَبَ النُّمُوتُ وَ اَنْتَ تَعْلَمُ ذَلِكَ (بخاری مسلم)
سب فرقوں کو چھوڑ دے اور جنگوں پہنچو اس میں جا کر درختوں کی چٹوں اور پتوں پر نہ سنا
بسر کرے اور اپنے دین پر قائم رہے یہاں تک کہ اسی حالت میں اس کو موت پائے خواہ البتہ
یسا شخص حدیث "مَنْ مَاتَ اَلْحَيُّ وَعِيْدٌ شَدِيدٌ فِي دَاخِلِهِ هُوَ كَالْيَمِينِ فِي خُرُورِي بَاتِ" سے کہ جب
امام جماعت نہ ہو تو شہر میں قیام نہ کرے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے
اَلْاَمْرُ بِالْاَمْرِ فِي الْاَرْضِ اِذَا دَخَلَ اَحَدٌ كَهَيْئَةِ اَمِيْنٍ فِيْهِ سُلْطَنٌ فَلَا يَقْتُلُ رِيْءًا
(کنز العمال) یعنی زمین میں سلطان امام سردار امیر خلیفہ و سب الفاظ حضرت شرعی میں مراد
معنی ہیں اللہ تعالیٰ کا سایہ ہے کہ لوگ اس کے سایہ میں سایہ گزرتے ہیں اور اس پر قدرت
و فیصلہ جات اس کے پاس لیجاتے ہیں اور اس کی مانتی میں رد کر قرآن و حدیث پر عمل کرتے
ہیں۔ پس جس وقت کوئی مسلمان ایسے شہر میں داخل ہو کہ اس میں کوئی امیر سردار نہیں ہے
تو اس میں قیام نہ کرے۔

اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ جس شہر میں امام یا نائب امام نہ ہو اس میں رہنا بہت
تو کیا بلکہ عارضی طور پر قیام کرنا بھی تا روا ہے۔ دیگر آپ کا ارشاد اِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فِيْ سَفَرٍ فَلْيَقْبَلُوا
اَحَدُهُمْ رَمْتًا وَ اَيُّهَا لَا يَجْعَلْ بَيْنَهُمْ ثَلَاثَةً يَكُونُ بَيْنَهُمَا رَمْتًا وَ اَيُّهَا لَا يَجْعَلْ
اَقْرَبُ وَاَعْلَاهُمْ اَحَدًا هُمْ زِدَادُ اَحَدٍ كَذَلِكَ السُّنَّةُ یعنی جنگ میں یا سفر میں تین آدمی نہ
ہوں تو ضرور ایک کو اپنا سردار مقرر کر لیں۔

ان دونوں حدیثوں کا مطلب ظاہر ہے کہ جنگ ہو یا سفر بغیر امام و سردار کے رہنا تین آدمی

ہر وقت حق کو چھوڑ دیں گے تو امارت ان سے چھتر خیروں میں چلی جائے گی چنانچہ دوسری روایت سے بالمشہور سمجھا گیا۔ **يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ لَّيْسَ لَكُمْ أَهْلٌ هَذَا الْأَرْضَ مَا لَكُمْ تَقْصُوا اللَّهَ وَنَا عَصِيْمُوهُ بَقِيَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ بَيْنَاكُمْ كَمَا يَذْخِي هَذَا الْقَضِيْبُ رَقَاةً أَحْمَرُ عَنِ ابْنِ مَعْقُودٍ كَذَا فِي مَكْتَبَةِ الْعَمَلِ** یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اے گروہ قریش! بیشک اس امارت کے مالک تم ہی رہو گے جب تک کہ اللہ تعالیٰ کی معصیت سے بچو گے اور جب اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرو گے تو اللہ تعالیٰ اپنے شخص کو تم پر رکھ دے گا کہ وہ تم سے امارت اس طرح چین لیگا جیسے لکڑی سے چھلکا دور کیا جاتا ہے۔

ان دونوں حدیثوں سے سمجھا تو گیا تھا کہ بے اقام الدین کے قرشیت کوئی چیز ہی نہیں ہے لیکن اس تیسری روایت سے اور بھی واضح ہو جائے گا **أَلَا تَرَاءُ مِنْ قُرَيْشٍ أَرْبَعًا مِنْ قُرَيْشٍ أَلَا تَرَاءُ مِنْ قُرَيْشٍ لَّكُمُ عَلَيْهِمْ حَقٌّ وَلَهُمْ عَلَيْكُمْ حَقٌّ قَالُوا لَا شَرَّ لَنَا مَا حَكَمُوا فَقَدَلُوا وَاسْتَرْجَمُوا فَرَجَمُوا وَعَاخِدُوا فَوَقَفُوا فَمَنْ لَّكُمُ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَنُفِخَ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالسَّبْكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدَنٌ** (مسند احمد) احمدی روایت یعنی آپ نے تین بار فرمایا کہ امرا قریش سے ہی رہیں گے۔ لوگوں کا حق ان پر ہے اور ان کا حق لوگوں پر ہے جب تک تین باتوں کے پابند رہیں گے۔ جب فیصلہ کر لیتے تو عدل کریں گے جب رحم طلب کئے جاویں گے تو شفقت کریں گے اور جب وعدہ کریں گے تو اس کو پورا کریں گے۔ پس جب یہ چھوڑ دیں گے تو پھر ان پر خدا کی بھی لعنت ہے اور ملائکہ اور لوگوں سے سب ان پر پھینکا رہے۔ اور عبادت فرضی نفی کی کچھ بھی مقبول نہیں ہے پس اس حدیث سے قطعی فیصلہ ہو گیا کہ امارت کے واسطے قرشیت شرط نہیں ہے بلکہ امارت کے لئے عدالت اور رحم اور ایثار وعدہ کا ہونا لازمی امر ہے **لَوْ أَنَّ الْحَكْمَةَ مِّنْ يَّشَاءُ**

مَسْأَلَةُ سِيَاسَتِ اس مسئلہ میں بھی لوگ دو غلطیوں کے مرتکب ہوئے ہیں۔ اول یہ کہ سیاست ملکی سمجھی۔ حالانکہ اصل اس سیاست کا معنی غلط لیا جا چکا ہے۔ یعنی کسی چیز کی خبر گیری اور اصلاح کرنا اسی سے سائنس طور پر ہے جو حکومت کی ہر طرح اصلاح کرتا ہے۔ چنانچہ یہ سیاست دو قسم پر ہے سیاست ملکی اور سیاست شرعی۔ سیاست ملکی تو یہ ہے کہ سلطنت اور تلوار کے زور سے رعایا کی دنیوی اصلاح کی جائے۔ اور شرعی وہ ہے کہ قرآن حدیث سے لوگوں کی دینی اور دنیوی اصلاح کی جائے تو واقعی اس سیاست شرعی کا ہونا امام کے لئے لازمی امر ہے۔ اور جب تک مسلمان ایسے امام مصلح الناس بالکتاب والرحمہ کو اپنا سرور واربنا نہ کریں گے تو قرآن وحدیث کی اتباع ویزیں گے اور جب ایسے نہ چھوڑ دیں گے اور امارت یا سیف ہوگی تو قرآن وحدیث کی اتباع ملے گی اور طلب

عضو قرار کیا۔ تمام کار بار دینی اور دنیوی سلطنت کے طرز پر ہو جاویں گے چنانچہ اسی مضمون کی حدیث جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے صحیح بخاری میں موجود ہے **لَنْ تَزَالَ الْوَالِدُ يَخْلُقُ اللَّهُ إِذَا أَهْلَكَ أَمِيلًا تَأْتِي بِنَفْسِي أَخْرَافًا كَأَنَّكَ بِالشَّيْفِ كَأَنَّكَ أَمْلًا لَا يَخْشَوْنَ خَضَعُ الْوَالِدُ دِيْنَهُمْ وَرَضَى الْمَوْلَا**

سیاست شرعی کے ساتھ سیاست ملکی ہو تو یہاں پر امام کے لئے سیاست ملکی کا ہونا تو ضروری سمجھا جاسکتا ہے اور نہ شرط ہونا ممکن ہے کیونکہ اگر بالفرض ضروری ہوتی تو اس کے زیادہ مستحق ابراہیم علیہ السلام تھے کیونکہ آپ رئیس الائمہ بھی ہیں اور خلیل اللہ بھی۔ اور آپ کی امامت کا اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب مقدس میں بھی ذکر فرمایا ہے **فَرَاذِ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ رَبِّهٖ بِكَلِمَتٍ فَا تَمَرُّهُنَّ قَالِ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا** الایۃ ضروری تھا کہ آپ کو سیاست ملکی ملے اور آپ نے یہ نہ کر کے آگ میں نہ ڈالے جاتے اور نہ آپ سے امتدادیستہ میں بادشاہ جائے آپ کی بیوی چھینتا۔ پھر بنی اسرائیل کے اولوالعزم پیغمبر موسیٰ علیہ السلام کو ملتی تھی کہ آپ مصر بنی اسرائیل کو راتوں رات لیکر نہ بھاگتے اور نہ فرعون آپ کا تعاقب کرتا اور نہ بنی اسرائیل اپنے ٹھکانے چھوڑ کر چالیس برس تک جنگوں میں مارے مارے پھرتے۔ بعدہ عیسیٰ روح اللہ کو ملتی اور یہود آپ کے قتل اور رسولی پر جھڑپانے کے درپے ہوئے پھر اکرم الاولین والآخرین وخاتم النبیین الی رسول اللہ الیکم جمیعاً محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو تو ضروری ملتی تاکہ آپ مفسوب بالدم نہ ہوتے اور نہ غار میں کئی روز تک رولوش رہتے اور نہ بیت اللہ سے فرار ہو کر مدینہ منورہ پہنچتے اور نہ آپ کے نام اور نہ آپ کے صاحب غار ابو بکر رضی اللہ عنہ کے نام سوسواونٹ کا وارنٹ جاری ہوتا۔

غرضیکہ امارت کے لئے سیاست کا ہونا کوئی ضروری نہیں ہے اور نہ شرط کا ہونا ممکن ہے کیونکہ شرط قبل از مشروط ہوتی ہے اور عدم شرط سے عدم مشروط لازم آتا ہے چنانچہ نماز کے لئے وضو شرط ہے بدوں وضو کے نماز نہیں ہوتی **لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَا طَهَرَ** اور نماز کے بعد توبہ و شکر کریں گے بعد از ان نماز پڑھیں گے تب نماز ہوگی نہ یہ کہ کچھ نماز پڑھنے کے بعد وضو کریں۔ اسی طرح پہلے سیاست ہوگی تو بعدہ امام ہوگا والاقلہ حالانکہ اس شرط میں ہے اگر ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیرہ برس نبوت مکہ میں رہے آپ کے پاس سیاست نہ تھی تو گویا تیرہ برس تک آپ کی امامت کی نفی ہوئی کیونکہ امامت کے لئے سیاست شرط تھی۔ جب سیاست نہ ہوئی تو امارت کی نفی حتمالاً لازم آئی۔ بعض الناس کا یہ بھی خیال ہے کہ نبوت

لے گانت بنو اسرائیل سے بھی سیاست شرعی مراد ہے اور اگر سیاست ملکی سمجھی جائے تو پھر بنی اسرائیل کے اولوالعزم پیغمبر موسیٰ اور عیسیٰ کے پاس یہاں بھی نہ تھی۔

الشیون اور جعل رزق فی تحت ظل رمعی اور انما الامام حجتہ یقاتل من وراءہ و
شیقہ کے دوسرے معنی پر بھی عمل منضبط ہوا۔

یہ ہے کہ دو سرے کی پوری ساری دنیا میں ہر ایک کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب کام کا انتظام
 ہاں جیسا کہ خلفاء راشدین ہمدین کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب کام کا انتظام
 آراستہ کر کے دے گئے کہ وہ اُدھر گدھی پر بیٹھے ہی تلواروں کے زیر سایہ ابوابِ جنت
 کے طالب ہوئے اور اُدھر مسلمان رملح کے ذریعہ سے مزدوری کریں گا مال مال ہو گئے ورنہ
 آج امر دین آراستہ ہو جائے اور پھر مسلمان اِن ابوابِ الجَنَّةِ تَحْتَ ظِلِّ الشَّجَرِ اور
 جَعَلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُمُوحِي سے کچھ حصہ نہیں تو ان جیسا کوئی محروم النصیب بھی نہیں ہے
 اور یہ بھی کوئی عقل کی بات ہے کہ جو کام ہم آج کر سکتے ہیں وہ بھی نہ کریں۔ وہی کہاوت مشہور کہ
 نہ نومن تیل موگا نہ رادھانا چے گی نہ امام سردار سیاست ہوگا اور نہ ہمارا نفس اتارہ کسی کے
 ماتحت ہوگا۔ اور یہ بھی کوئی دانائی کی بات نہیں ہے کہ دین کی جانبِ سفل کو چھوڑ کر طرفِ اعلیٰ
 کو لیا جائے۔ ہاں مانا کہ حَقِّقْ اِلَّا نَسَانُ عَجْزًا لیکن یہ نا ممکن ہے کہ دین کے اس سرے
 کے تمام مراحل و منازل طے کئے بغیر اُس سرے تک پہنچ جائیں۔ تمام دنیا جانتی ہے کہ
 زمین کی نیچے کی جانب سے سیڑھی، سیڑھی، قدم رکھتے ہوئے اس کے اوپر کی جانب کو پہنچتے
 ہیں اور جب تمام سیڑھیاں ختم ہو جکتی ہیں تو پھر دخولِ مکان میں کچھ توقف نہیں ہوتا تِلْكَ
 الْاَمَثَلُ نَصْرُ بِنَا الْمَنَاسِ لَعَلَّكُمْ يَتَفَكَّرُونَ

یہی مثال زینۃ اسلام کی سمجھیں کہ وہ خیر خواہ امت شفیع المذنبین اکرم الاولین و الآخرین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم زینۃ اسلام کی اس جانب سے سیڑھی بہ سیرت ہی ملے کرتے اور کرتے ہوئے زینۃ کی اس طرف تک پہنچے۔ چونکہ تکالیف کی گرمی اور دھوپ میں رہتے رہتے ایک مدت دراز ہوئی تھی مکان سیوف کے سایہ میں پہنچے کہ اطمینان گزریں ہوئے۔ جہینوں اور برسوں سے بھوکے اور پیاسے تھے رزقِ راجی سے خوب ریان و شبعان ہوئے۔

خلفاء راشدین مہدیین تک تو مسلمان بدستور مکان سیوف کے سارے پر بیٹھ کر
مذق و راحی سے ناشتہ کرتے رہے لیکن بعدہ مَالِکُ النَّمَلِکِ تَوَیَّعَ الْمَلِکَ مِنْ لَشَاءٍ وَ
تَشْرِیْطِ الْمَشْرِیْطِ کو مسلمانوں کی کسی حرکت ناشتہ و خصلت قبیحہ پر غیظ و غصہ
آیا تو بلوک جبرہ کو مسلمانوں پر مسلط کر دیا۔ انہوں نے بڑی بے رحمی اور سنگ دلی سے
پہلے تو راج رزقیہ تعین لئے پھر مکان کے زیر سایہ سے اٹھا کر زمین سے نیچے کر دیا
پھر جو مسلمانوں کی حالت خراب و خستہ گذری یا گندہ ہو رہا ہے وہ کسی پر مخفی نہیں ہے
اللہ تعالیٰ رؤف بالعباد و بصیر بالاحوال سابق لغرض کو درلند فرما کر موجودہ حالت
پر آگندہ و سیفیت خستہ پر رحم فرماوے اور ایک ایسے شخص خیر خواہ قانون آسمانی کے خالق
و ماہر کو توفیق و ثیق اور جرات و سبع عطا کرے کہ وہ اپنی دیانت داری و تجربہ کاری سے

مسلمانوں کو زینہ اسلام پر سیر بھی بری بھی پڑھا کر اسی مکان سیوف کے زیر سایہ پہنچا دے
لیکن قلوب ہمارے شاہد اور صوفیوں ہماری بتا رہی ہیں کہ یہ ناممکن ہے کیونکہ ہم کو آزادی اور خود
کی گرمی اور دھوپ نے ایسا بیتاب اور بے حوصلہ کیا ہے کہ ہم ہر ایک ناخبرہ کار کے پہنے کے
موافق چاہتے ہیں فوراً بغیر کسی زینہ کے مکان سیوف کے زیر سایہ پہنچ کر سایہ گرمیوں
اور یہ محال ناممکن ہے۔ فَقَدْ طَالَ الْكَلَامُ فَنِي بَعَثْتُ مَسْئَلَةَ السِّيَاسِيَّةِ فَبَلَّغْتُهَا
عَلَى قَوْلِهِمْ وَلَقَدْ صَرَخْتُ فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ
شَيْءٍ جَدَلًا فَإِنَّ السِّيَاسِيَّةَ لَيْسَتْ بِشَرِّ مِنَ النِّبْيَةِ وَلَا لِلْخِلَافَةِ كَمَا بَيَّنَّاهَا۔

جواب (۵۶) قریش میں اقامت دین نہ ہو تو غیر قریش توکم بالمدین بلائشک ویشک۔
 امام وسردار ہو سکتا ہے اگر علام حبشی ناک کان کٹا کیوں نہ ہو اِنْ اَکْثَرَ عَلَیْکُمْ عَبْدٌ مُّجَدِّحٌ
 یَقُوْدُ کُمْ بِکِتَابِ اللّٰهِ فَاسْمَعُوْا وَاَطِیْعُوْا (مسلم) یعنی علام ناک کان کٹا تم پر امام وسردار
 کیا جائے بشرطیکہ قرآن حدیث پر چلاوے تو تم اس کی بات سنو اور اطاعت کرو۔
 اَمْرٌ صِغْرَہ (واحد مذکر غائب) فعل ماضی مجہول کا ہے عَبْدٌ مُّجَدِّحٌ موصوف صفت
 مل کر نائب فاعل ہے اور فاعل اسکا محذوف ہے۔ اور عربیت کا یہ قاعدہ مسلمہ ہے کہ
 جہاں فاعل کو حذف کر کے اس کے قائم مقام مفعول لایا جائے تو وہاں علاوہ اور قائمہوں
 کے ایک قائمہ عمومیت کا بھی ہوتا ہے یعنی علام قائمہ کتاب اللہ و سنت رسول خود بخود
 بتوفیق اللہ امام بن جائے یا لوگ بنائیں یا پہلا امام بنائے بہر حال اس کی سننی اور
 اتباع کرنی ہوگی۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ غیر قریش امام وقت کے بنانے سے نائب خلیفہ ہو سکتا ہے اور مستقل خلیفہ نہیں ہو سکتا تو یہ اُن کی نا فہمی کا نتیجہ ہے ورنہ قرآن حدیث میں جس شخص کی نظر وسیع ہے وہ بخوبی جانتا ہے کہ غیر قریش قائم بالمدین براہِ مستقل خلیفہ ہو سکتا ہے اور غور کرنے سے اس کے نقائر و امثله کتاب و سنت میں بکثرت ملیں گے چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ثانی فرماتے ہیں وَلَوْ اَدْرَكْتُ مُعَاذُ ابْنِ جَبَلٍ لَّكَوَلَيْتُهُ لَكَوَلَيْتُهُ ثُمَّ عَلَى رَءِيفٍ فَقَالَ بِي مَن اسْتَحْلَفْتُ عَلَى اَمْرٍ مَّحْصِيْنٍ لَقُلْتُ سَمِعْتُ حَبِيْبَكَ وَنَسِيْتُكَ صَبِيْحَ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُوْلُ يَا بِي مُعَاذُ ابْنِ جَبَلٍ يَكُوْنُ الْعُلَمَاءُ رِجَالَهُ اَحْسَدُ وَاَبْنُ حَبِيْبَانَ وَابْنُ غَسَاكِرَ كَذَّابِي رَحِمَهُ اللّٰهُ اَجَلٌ وَكَانَ الْعَدَالُ يَعْنِي الْاَرِيْسَ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ كُوِيَا تُوَاسَ كُو خُثَيْمَةَ كَرْتَا بِحَرٍ مِّنْ عَدَا تَعَالَى كَيْ يَاسَ جَانَا اَوْرَا اللّٰهُ تَعَالَى مَجْجَ سَ دَرِيْ اَفْتِ كَرْتَا كُو نُوْنُ كَسْ ثَجْصَ كُو اَمْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرْ خَلِيْفَةٍ مُّقْرَرِ كِيَا تُو مِيْنَ حَوَابِ دِيْتَا كِي سَ مَنِيْ تِيْرَ سَ بِنْدَهْ يَعْنِي نَبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَ سَنَاتَا كُو قِيَامَتِ كَ رُوْزِ مُعَاذِ رَ تَمَامِ عِلْمَا رُكَامَا اَمَامِ هُوْكَ - اَنُكُ اَنُكُ يَرِ هُوْكَ اَوْرَ تِيْجِيْ اِسْ كَ تَمَامِ عِلْمَا رُ مَوْنُكُ تُو اَسَ لِيْ جَبِ قِيَامَتِ كُو يَرِ اَمَامِ الْعِلْمَا رُ هُوْكَ تُو مِيْنَ

اس کو امت محمدیہ پر امام کر دیا۔

اس حدیث سے صریح طور سے ثابت ہوا کہ غیر قریش خلیفہ مستقل ہو سکتا ہے
کہ معاذ بن جبل انصار کے قبیلہ خزرج میں سے ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی یہ
تائید تھی کہ میں اسے مستقل خلیفہ کر جاتا۔ اور اگر اس حدیث سے نائب خلیفہ سمجھا جائے
تو پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا لایعنی ہے کہ میں اسے خلیفہ کرتا کیونکہ خلیفہ غیر مستقل تو
عہد نبوی و خلافت صدیقی سے ہے اور خلافت قارونی میں بھی بدستور خلیفہ رہا پھر حضرت
عمر رضی اللہ عنہ کا کہنا کہ میں اسے خلیفہ کر جاتا چہ معنی دارد۔

نیز عمر فاروق رضی اللہ عنہ انفرستہ کو امر خلافت سونپتے ہوئے فرماتے ہیں لو اذکرکئی احد
 رَحْلَيْنَ ثُمَّ جَعَلْتُ هَذَا الْأَمْرَ بَيْنَهُمَا لَوْ تَقَرَّرَ بِهِمَا سَالِمٌ مَوْلَى أَبِي حُدَيْفَةَ وَأَبُو عُبَيْدَةَ
 الْجَرَّاحِ سَفَاءُ أَحْمَدُ وَأَبُو حَبَّانَ وَالْحَاكِمِيُّ مُسْتَدْرِكًا كُنَّا فِي مَجْمَعِ الزَّوَادِ
 كَثَرُ الْعَمَالِ يَعْنِي أَسَالِمَ مَوْلَى ابْنِ حُذَيْفَةَ وَأَبُو عُبَيْدَةَ بَنِي جَرَّاحٍ مِنْ سَيِّدِ الْوَحْدَانِ
 فِي هَذِهِ الْأَمْرِ خِلَافَتُكَ كَوَطْعِي طَبْعِي بِإِسْمِكَ سَبْرًا كَرِيمًا يَعْنِي أَسَالِمَ خَلِيفَةَ كَرِيمًا

پس اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ غیر قریش بلکہ غلام بھی مستقل خلیفہ ہو سکتا ہے۔
 - الم ابو عبد اللہ کا غلام ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں اسے خلیفہ کر جاتا۔

نیز معاذ کرام نے جب آپ کے غلام زید بن حارثہ کے بیٹے اسامہ بن زید کی امارت پر
معین کیا تو آپ اسامہ بن زید کی امارت سے طعن کو دفع کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ پہلے تم اس
باپ کی امارت بھی معین کر چکے ہو حالانکہ وہ لائق امارت تھا اِنَّمُ اللّٰهُ اِنْ كَانَ خَلِیْقَ الْاَشْیَءِ
دیگر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا تو خطباء انصار نے زید بن حارثہ کو

امام یہ راستے پیش کی کہ اَنْ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ اِذَا بَعَثَ رَجُلًا مِنْكُمْ قَرِيبًا
رَجُلًا مِّنْهُ فَنَحْنُ نَرَى اَنْ يَّكُنْ هَذَا اَلَا مَرَّ رَجُلَانِ رَجُلٌ مِنْكُمْ وَرَجُلٌ مِّنَّا اَلَيْسَنِي
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ عادت تھی کہ جب کبھی آپ تم میں سے کسی کو بھیجتے تھے
تو ہم اس کے ساتھ ہم انصار سے بھی لے جاتے تھے۔

تقریری امیر ہے کہ دو امیر ہونے جائیں ایک تم مہاجرین مجھ سے اور ایک تم انصار میں سے
الْأَمْرُ أَصْحَابُ الْقُرَيْشِ الْخِلَافَةُ فِي قُرَيْشٍ وَخِمْ وَرَوایات کے جوئے ہوئے پھر انصار
میں سے یہ تقریری امام کے یہ معارفہ اَنْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ کَانَ اِذَا لَقِيَ
رَجُلًا مِّنْهُمْ قَامَ مَعَهُ فَاَتَمَّ لَمْ يَمْسُحْ بِرَأْسِهِ وَنَظَرَ فِي وَجْهِهِ وَتَلَامَعَ بِعَيْنَيْهِ

اور حضرت یحییٰ رضی اللہ عنہ کے معاذین جبل اور سالم مولیٰ الیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ کر کے یہ تمنا ہے وغیرہ اولہ صاف اس بات پر کہ غلو و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیا گیا ہے

بھی جانتے تھے کہ امر خلافت قریش پر منحصر نہیں ہے۔ نیز احکیم البلیہ کی تبلیغ کسی ذات پر منحصر نہیں ہے اور نہ محض ذات بڑی ہونے سے آدمی میں کچھ برائی اور شرافت آجاتی ہے۔
 ذاتیں تو صرف شناخت اور تعارف کے لئے بنی ہیں جیسا کہ قرآن مجید بار بار بندیکار ہے
 يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۚ إِنَّ الْأَوَّلَ
 جواب: (۵۷) اے لوگ اپنے مائل، مشرب و لیس اور دنیوی کاروبار میں ایسے مشغول

ہوئے ہیں کہ موت جاہلیت کے خاتمہ سے وہ تغافل و تجاہل کر رہے ہیں۔ ستر ازادی انہر
ایسی مسکرت ہوئی ہے کہ الزماف لفقوں میں ہیں ان کو پکارا جائے مَوْتَاتٌ وَلَئِنْ فِي حُفِّهِ
بِجَنَّةٍ مَّاتَ يَمُوتُ بِلَا حِيلَةٍ تو وہ نڈیاں کریں کہ کسی غیب کو آواز دے رہا ہو گا۔ شہر غفلت
کا اس شرط عشق میں جلوہ گزیر کہ رسول کے فرمان مَشَىٰ اَنْ لَا يَنَامَ نَوْمًا وَلَا يَمْسُو

تَبَعًا إِلَّا وَحْدَ عَلِيٍّ ۖ اِمَّا تُرْكَى شُعَاعِيْنَ اَنْ كَے اَجْسَامُ تَابَ نَہیں پہنچتی ہیں۔ جب فطرات و تلبسات ان کے قلوب پر ایسی مشروب ہے کہ اگر پیشوائے عالم بھی ان سے اگے نہ اُٹھ سکتے ہیں۔ اَمَّا تُرْكَى شُعَاعِيْنَ ۖ اَنْ کَے اَجْسَامُ تَابَ نَہیں پہنچتی ہیں۔ جب فطرات و تلبسات ان کے قلوب پر ایسی مشروب ہے کہ اگر پیشوائے عالم بھی ان سے اگے نہ اُٹھ سکتے ہیں۔ اَمَّا تُرْكَى شُعَاعِيْنَ ۖ اَنْ کَے اَجْسَامُ تَابَ نَہیں پہنچتی ہیں۔ جب فطرات و تلبسات ان کے قلوب پر ایسی مشروب ہے کہ اگر پیشوائے عالم بھی ان سے اگے نہ اُٹھ سکتے ہیں۔

[illegible]

حققت اور اشاعت کے لئے نہ کھانے پینے اور عزت و اکبر اور شہرت کے واسطے
امام بن جانے اور علی الاطلاق بیدعترک آزادانہ طور پر قرآن مجید اور کتب مشہورہ مقررہ فی
الاحکام صحاح ستہ وما وافق بہا کو بیان کرے۔ خواص الناس کے ذہن سے یہ بات ٹکڑ
عوام الناس کے کانوں پر پہنچے، سے کہ سلطنت کفار سے نہ تو امام ہو سکتا ہے نہ تنفیذ احکام

ممكن ہے لہذا اتفقہ اور یافت ہے کہ ہم ہمیشہ ایک لاکھ جو ہمیں ہذا البغیر ہوئے میں خبر
ایک دو کے کوئی بغیر سیاست یا اسلامی سلطنت میں مبعوث ہوا ہے۔ کیا آدم ثانی فوج
علیہ السلام اسلامی سلطنت میں آئے یا کفاری میں۔ اگر سلطنت کفار میں آئے تو تبلیغ احکام

لیور لکھو اور اسلامی سلطنت میں آئے تو پھر جناب باری میں یہ استغاثہ کیا کرتے
 انصاف میں یہاں کہتے ہوں ○ رَبِّ اِنِّیْ مُسْلُوْبٌ فَاسْتَجِرْ ○ رَبِّ لَا تَذَرْنِیْ اَلْاَرْضَیْ مِنْ
 الْکُفْرِیْنَ عَوَّیْرًا ○ وَلَا تَذَرْنِیْ اِلَّا بِرَحْمَةٍ ○ وَخِیْرَ ذٰلِکَ - کیا وَاَتَّخِذَ اللّٰهُ اٰیٰتِہِمْ
 خَلِیْلًا ○ اِنِّیْ جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ اِمَامًا - اَوْحِیْنَا اِلَیْکَ اَبْنِ السِّمِّیِّ عَلَیْہِمْ حَنِیْفًا -

قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا - وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا
 ابراہیم علیہ السلام سلطنتِ اسلام میں آئے یا سلطنتِ کفار میں؟ اگر سلطنتِ کفار میں آئے

تو بلاغ احکام کی کیا صورت ہوئی۔ اگر اسلامی سلطنت میں آئے تو پھر ظاہر اسی سقیفہ
 کہہ کر دل میں وہ اللہ لا کینان اَصْنَا مَكْرُ بَعْدَ اَنْ تَوَلَّوْا مُدْبِرِينَ کا پختہ کرنا کیسا۔ اور
 لوگوں کو کہنا ابْنُوَالْبَنِيَانَفَ لِقُوهُ فِي الْعَجَلِ قَدْ رَادَّ دَايِمٌ كَيْدًا قَبِيْلاً
 رَسُوْلًا خَرَقُوْهُ وَانْصَرَوْا اِيْهَتْكَ اِنْ كُنْتُمْ تَحْلِيْنَ وَغَيْرُ ذَٰلِكَ جَمْعِيٌّ
 كَيْدًا وَكَرْبًا فِي الْبِكْرِ مَوْتًا كَانَتْ مَخْلَصًا وَكَانَ رَسُوْلًا نَبِيًّا وَنَادَيْتُهُ
 مِنْ جَانِبِ الطُّوْرِ الْاَيْمَنِ وَفَرَّبْتُهُ نَجِيًّا اِنَّكَ يَا اُوْدُ الْبَقْدَاسِ طُوْى
 وَ اَنَا اخْرَجْتُكَ مِنْ بَيْتِيْ بِمَوْتٍ وَكَلَّمَ اللّٰهُ مُوْسٰى تَحْصِيْلًا ۝ مَوْسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ
 سلطنت کفر میں آئے نہ سست اسلام میں۔ اگر سلطنت کفر میں آئے تو انفاذ احکام کا کیا
 طریقہ اختیار کیا۔ اگر اسلامی سلطنت میں آئے تو پھر بِنَا اِنَّا مَعَكُمْ اَنْ يَغْرُطَ عَنِّيْنَا
 اَوْ اَنْ يَطْلُعَ ۝ وَلَهُمْ عَلٰى ذٰلِكَ فَاخَافُ اَنْ يَفْتُلُوْا ۝ کا کیا کیسا؟ اور عاصیہ سلطنت
 کیا یہ کیا اَلَمْ تَرَ بَنِيَّ دَلِيْدًا اَوْ لَيْدًا فَبِيْنَهُ مِنْ عَمْرٍا سَبِيْنًا ۝ وَفَعَلْتُ
 فَعَلْتُ اَسْمٰى نَعْلًا وَ اَنْتَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ ۝ چومتی ہزاروں اور بنی اسرائیل نے
 مَوْسٰى عَلَيْهِ السَّلَام سے یہ شکایت اُوْذَيْنَا مِنْ قَبْلِ اَنْ تَاْتِيْنَا وَمِنْ اَعْدَاؤِنَا
 كَيْوْنَ كِي - عَلٰى هٰذَا الْقِيْسُ تَبَيَّنَ عَلٰى السَّلَامُ كَيْفَا تَمَّ النِّبْيَانِ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِيْنَ اِنِّىْ رَسُوْلُ اللّٰهِ الْكَافِرُ
 جَمِيْعًا ۝ اِنَّا اَرْسَلْنَا شَاهِدًا اَوْ مُبَشِّرًا اَوْ نَذِيْرًا ۝ وَدَاْعِيًّا اِلَى اللّٰهِ يَبَاذُ بِنَهْ
 يَنْ اَجَا مَعِيْرًا ۝ سلطنت کفر یا سلطنت اسلام میں مبعوث ہوئے۔ اگر سلطنت کفر
 میں مرسل ہوئے تو تنفیذ احکام کا کیا ڈھنگ اختیار کیا؟ اور اگر سلطنت اسلام میں آئے
 تو پھر محی ورمیت اللہ آپ کو بیت اللہ میں نماز کیوں نہیں پڑھنے دیتے۔ کبھی تو کنگے میں کپڑا
 ڈال کر نکال دیتے ہیں اور کبھی اونٹ کی اوچھڑی کے رکھتے ہیں اب ہڈیوں کو خوب
 مضحکہ اڑاتے ہیں اور کبھی آپ کو مار مار کر خون سے رنگ دیتے ہیں اور کبھی آپ کیلئے یہ شوری
 ہوتا ہے کہ اس نہ کوئی صف ثابت کر کے جیل خانہ پہنچاؤ یا شہریت اللہ سے نکالو یا مار ڈالو۔
 آپ نے حضرت جعفر بن ابی طالب کو قریباً اسی آہ میوں بدنام بتا کر پاک حبشہ میں بادشاہ
 نجاشی کے پاس کیوں بھیجا کہی روز آپ غار میں غائب کیوں رہے۔ مکہ مکرمہ کو چھوڑ کر مدینہ
 منورہ کیوں پہنچے وغیرہ ذلک۔

پس علاوہ دیگر انبیاء علیہم السلام کے صرف اولوالعزم پیغمبروں کے واقعات و حالات
 پر ہی نظر ڈالتے ہوئے عمارت کا قمریۃ البدو دکھائی دیتا ہے کہ کوئی نئی سیاست یا اسلامی
 سلطنت میں مبعوث نہیں ہوا ہے بلکہ اشد از اشد سلطنت کفر میں اگر تنفیذ احکام کرتے
 رہے ہیں۔ اور یہ بدیہی ظاہر بات ہے کہ جب انبیاء علیہم السلام سیاست یا اسلامی
 سلطنت میں نہیں آئے تو نائب نبی کے لئے کیوں کر یہ شرط ہو کہ وہ سیاست اسلامی

ہی میں ہو۔ نیز نبوت اصل ہے اور خلافت فرع۔ جب اس کے لئے سیاست یا اسلامی
 سلطنت کا ہونا ضروری نہیں ہے تو فرع کے واسطے کیسے شرط ہو گیا اِنَّمَا مَخْلُوقٌ
 سَرَّ جُلُّ رَقِيْدٌ ۝
 باقی یہ مدارعہ پیش کرنا کہ سلطنت کفر میں تنفیذ احکام کی کیا صورت ہوگی تو میں اس کے
 متعلق ملتمس ہوں کہ اس کا وہی قدیم طریقہ انبیائی از اول تا آخر اختیار کیا جائے کیونکہ حکومت
 خِدَاةً سَلَطَتْ نَاجِ النُّبُوَّةِ خِلَافَتِ نُبُوْتِ كَيْفِیَّةً پرموڈ ہے۔ کیا آپ عالم دین میں
 نہیں رہتے یا موجودہ سلطنت میں آپ کوئی ایسی قبہ محسوس نہیں کرتے جو ان کے
 آپس کے تنازعات و فیصلہ جات وغیرہ امور مذہبیہ ان کے جوہر یوں پر پیش کر
 فیصلہ ہوتے ہیں۔ آپ لوگ امور شرعیہ اپنے امام شرعی کے ماتحت ہو کر بجا لائیں تو کیا
 شریعت محمدیہ حاکم کی خیر خواہی کا سبق نہیں دیتی آپ اپنے تنازعات و مقدمات کے
 فیصلہ جات اپنے امام شرعی کے پاس کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے موافق جابھیں تو کیا شریعت بیضارہ کم اور رعایا کے باہمی تعلقات و حفاظت کرنے کا
 حاکم نہیں کرتی۔ عید جو ایک بجا امام یا نائب امام کے پیچھے پڑتا جائے تو کیا ان کی طرف
 سے حفظ امن کے لئے پولیس نہیں آئے گی۔ قبر پرستی اور پرپرستی میں جو ایک عدم شرف
 المخلوقات غرق ہو رہا ہے کیا اس کا ثنا سلطنت کے لئے مفید نہیں۔ نائب مسلمان مشرک
 بدعتی جو درحقیقت مشرکین کفار سے بھی بدتر ہیں کیا ان سے بائیکاٹ کرنے سے سلطنت
 مانع ہوگی۔ نام کے کلمہ گو جو نماز روزہ اور حج زکوٰۃ کی پابندی نہیں کرتے کیا ان کو برادری
 الگ کر دینے سے دُپٹی کش صاحب مانع ہونگے یا بیٹی اڑا سارہ غنائیں کے تارک کا
 جنازہ نہیں پڑھیں گے تو کیا پولیس اگر تفتیش کرے گی۔ صدقہ الفطرو زکوٰۃ المال امام
 شرعی کو ادا کریں گے تو کیا تحسیدار امن جاری کرے گا؟ بیٹا بیٹی کا لینا دینا اپنی برادری
 مشرک کو چھوڑ کر اخوت اسلامی میں کریں تو کیا قانون بادشاہی کے خلاف ہوگا۔ نخل صدقات
 امام شرعی کو ادا کئے جائیں اور وہ بقاعدہ متعاضدین و معلین و مبلغین وغیرہ کی خواہش مقرر کرے
 ان کو عوام الناس کی خوش آمد سے مستغنی کرے تاکہ وہ بلا کسی لالچ و طمع کے کتاب اللہ و
 کتب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشہور و مقررہ فی الاسلام و ما وافق بہا کو صفحہ ارض پر رائج
 کر دیں اور باقی کتب شیطانی کی تعلیم سے طبقہ زمین کو پاک کریں تو یہاں اشرائے اس سے
 ناخوش ہونگے۔ صاحب سلطنت سے دیگر امور شرعیہ کی اقامت کے لئے اجازت
 لیجائے تو کیا ہم سلطنت کے خیر خواہ نہیں کہنا میں گئے؟ نہیں ضرور کہلو میں گئے مگر
 اصل بات یہ ہے نہ ہمارے میں بہت ہے اور نہ اطاعت و ریدہ سب کچھ ہو سکتا ہے کہ
 لَا يَخْفَى عَلٰى اَحَدٍ مِّنْكُمْ - بَلْ اِلَّا نَسَانٌ عَلٰى نَفْسِهِ بِعَصِيَّةٍ ۝ وَلَا اِلَّا مَعَاذِ رَبِّ ۝

جواب (۵۸) بغیر سردار و امام کے جماعت کا حکم نہیں رکھتی ہے جیسا کہ جماعت
صلوٰۃ بغیر امام کے جماعت کا حکم نہیں رکھتی۔ سنن دارمی میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ ثانی سے
مروی ہے لا یشلکوا کما یجمعنا علیہ ولا یجتمعون الا بامارنا ولا یطاعہ یعنی
بیٹے الا شکر علی حقس تو حید اتباع سنت صوم، صلوٰۃ، حج، زکوٰۃ وغیرہ امور شرعیہ
بغیر جماعت کے معتبر نہیں ہیں۔ اور جس جماعت کا سردار نہ ہو وہ جماعت ہی نہیں ہے۔ اور
جب تک سردار کی اطاعت نہ کی جائے تو سردار کا ماننا ہی نہیں ہے۔

پس اس حدیث سے تین باتیں ثابت ہوئیں۔ اول بغیر جماعت کے اسلام معتبر نہیں۔
دوم بغیر امام کے جماعت نہیں۔ سوم بغیر اطاعت کے امیر کا ماننا نہیں ہے۔ گو یہ حدیث
موقوف ہے لیکن حکم امر فرماتا ہے کہ لا یجتمعون الا بامارنا ولا یطاعہ یعنی حاکم کے بغیر
جماعت کا امام سے ایسا تعلق ہے جیسا کہ جسم کو سر سے۔ جب سر نہیں تو باقی دھڑ بھڑکا رہتا
یا جیسا چھڑکوں کو انجن سے لگاؤ ہے کہ بغیر انجن کے تمام گاڑی کے چھکڑے تھکے ہیں۔ پس
بغیر امام کے جماعت مانند دھڑ بھڑکے سر کے ہے یا مانند چھڑکوں کے بغیر انجن کے ہے یا یوں
سمجھئے کہ برات بے دولہا کے ہے۔ نیز کوئی سلطنت بغیر بادشاہ کے، کوئی ریاست بغیر
راجہ یا نواب کے، کوئی صوبہ و نوابانی بغیر حاکم کے، کوئی تحصیل بغیر تحصیلدار کے، کوئی تھانہ
بغیر تھانیدار کے کوئی موضع بغیر سردار یا منڈل کے کوئی دکان و کارخانہ بغیر کارخانہ دار
کے کوئی مدرسہ بغیر مدرس کے کوئی جلسہ بغیر صدر کے کوئی گھر بغیر سربراہ و درہ کے کوئی
ریور بے چرواہے کے، غرض کہ کوئی ایسی چیز دیکھئے یا سنئے میں نہیں آتی ہے کہ جیسا
کوئی سردار یا متولی نہ ہو اور وہ اس کے ماتحت نہ ہو۔ ہاں البتہ وہ ریور بے چرواہے
کے دکھائی دیتا ہے کہ جس کے شکاک کے لئے بھیڑ یا ہر وقت گھات لگائے ہوئے ہے
کہ کوئی بھیڑ بکری ریور میں سے دایں بائیں ہو اور میں اسے ہضم کروں اِن الشیطان ذی عین
الانسان کذلک یبغی الخیر الخیر یبغی الخیر لیکن پھر تعجب کہ ہے کہ وہ ریور بے چرواہے کے کامیاب
بھی ہے اور تمام ذرو بار اس کے بغیر ماتحت کسی نام و سردار کے انجام ہوتے ہیں اسے فرقہ
تاجیہ لے جماعت الحمد للہ البکیرین شیطان لعین کو خوش کرتے ہو۔ ضد و نفسانیت کو چھوڑو
اور آؤ ایک کے ماتحت ہو کہ جہاں تک ہو سکے دین نبوی کی خدمت کریں۔ یہ شتر بے ہمار کے
رہتا امان والے کی شان سے بعید ہے بلکہ مومن تو کمال جہنم الذین حیکما قیڈ انقاد یعنی مانند
اونٹ و کھیل والے کے ہے جدھر لجاؤ کھینچا جاتا ہے۔ آخری دنیا فانی ہے۔ ایک روز یہ
مکان، حویلیاں اور گھاؤں بستیاں چھوڑ کر جسم الحاکمین کے سامنے جانا ہے وہ عظیم خیر و
عزیز حکم ہر ایک مامور سے امیر کے حقوق اندامیر سے مامور کے حقوق پوچھنے والا ہے جسکی
زیادتی ہوگی عدالت عالیہ میں وہی پکڑا جائے گا اس کو جواب دہی پر مجبور کیا جائے گا

فَإِنْ شَاءَ عَلَيْهِمْ مَا خَلَوْا وَعَلَيْكُمْ مَا خَلْتُمْ فَقَدْ قَاتَ نَكْرًا مَا سَأَلْتُمْ وَلَكِنْ أَمْرٌ مَّا
قَالَ السَّيِّئُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبْتُكَ لِي لَسْتُ بِكَ وَإِنْ أَتَاكَ النَّاسُ
وَهَا أَنَا الذَّلِيلُ أَبُو الْخَلِيلِ عَبْدِ الْجَبِيلِ الْإِسْلَامِيُّ الْفَنَجَانِيُّ أَحَدُ تَلَامِذِ
الرَّصَامِ الْقَائِدِ بِالْكَتَابِ وَالسُّنَّةِ أَبِي مُحَمَّدٍ عَبْدِ الْوَهَّابِ الْمُهَاجِرِيِّ الْمَلْتَانِي
شَهِيدٌ هُنَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَنْهُ

(صحیفہ المحدث دہلی بابت ماہ شوال ۱۳۲۷ھ مطابق ماہ مئی ۱۹۰۷ء جلد ۳ نمبر ۱۰)
سوال (۵۹) زید نے غصہ میں اپنی مشکوٰۃ کو علق دیاری۔ بعدہ ہوش و حواس جب اس کے
مذکور نے اسے تو اپنی اس حرکت پر توبہ و پشیمان ہے اور اپنی بیوی کو رکھتا ہے۔ اب
شرع محمدی کی رو سے اس کو بغیر حلالہ کے اپنے نکاح میں رکھ سکتا ہے یا نہیں ایک قدم
جواب (۵۹) واضح ہو کہ شرع محمدی میں جو طلاق حالت غصہ و غضب میں دی جائے
اس کو کوئی اعتبار نہیں وہ لغو ہے لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا حلاق ولا عتاق فی الاغلاق و ما از
ابو داؤد و الاغلاق اُخْتُ فی الغضب (ابو داؤد) و کذا اُفْتُ اُخْتُ ایضا بخون یعنی
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص حالت غصہ میں اپنی بیوی کو طلاق دیتے
یا اپنے خدم کو آزاد کر دے تو اس کا کوئی اعتبار نہیں یعنی طلاق نہیں بٹھتی اور نہ غلام آزاد
ہو سکتا ہے سُنَّ شَاءَ التَّبَسُّطُ فَلْيَطْلِقْ (زاو المعادی ہدی غیر العباد)

الغرض وہ دونوں میاں بیوی میں جبر و جرح پہلے رہتے ہستے تھے اسی طرح آباد ہوں۔ حلالہ
کرنے کے لئے کوئی ضرورت نہیں بلکہ حلالہ کرنا کراتا اللہ و رسول نے حرام کیا ہے۔ اور حلالہ کے
کرنے اور کرنے والے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے جیسا کہ کتب احادیث
میں مرقوم ہے جو حلالہ کر واتے ہیں وہ شریعت محمدیہ سے غافل ہیں واللہ اعلم بمفتی

فتویٰ کی غلطی پر یہ صاحب اطلاع دے سکتے ہیں (ابو محمد عبد الصمد عینی رحمہ اللہ)
صحیفہ المحدث دہلی بابت ماہ رجب ۱۳۲۷ھ مطابق ماہ جون ۱۹۰۷ء جلد ۳ نمبر ۱۱

سوال (۶۰) کیا بزرگ رکوع مدرک رکعت ہے؟
جواب (۶۰) ہاں مدرک رکوع مدرک رکعت ہے۔ قبل ازین کہ میں اپنے مدعا پر دلیل و حجت
ثابت کروں ایک امر ضروری کا اظہار لازم سمجھتا ہوں وہ یہ کہ جو احباب ہم سے اس امر میں مخالفت
رائے ہیں اور اس بارہ میں ہم کو خطا پر سمجھتے ہیں ان کی خدمت میں بادب منتس ہوں کہ میرے
اس جواب کو اول سے آخر تک بنظر انصاف و غور و فکر سے دیکھیں اور بعد میں اگر محمد و عثمان
بہ پائیں تو محمد کو اس سے آگاہ کریں اور میرے مانند بلوائی رکوع طے کی صورت میں رکعت نہ ہو
کا غیوت دیں۔ اور اگر کوئی حدیث اس کے خلاف بالقافہ نہ دیکھ دے یا نہیں تو برائے مہربانی اس
مسئلہ کو مان لیں اور عمل کریں گرائیں و باللہ التوفیق و ہو خیر الرفق و بیدہ از مہ تحقیق۔

فتویٰ ستاریہ

ابو محمد عبد الصمد عینی رحمہ اللہ

آپ اصحاب اس امر سے توجہ بخوبی واقف ہیں کہ سورۃ فاتحہ ہر ایک مقتدی و منفرد و امام پر واجب ہے اور اس کے ترک سے بالکل نماز نہیں ہوتی چنانچہ اس امر کے دلائل بھی بہت قوی و اندک کثرت سے ہیں **لَا صَلَوةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِقَارِئَةٍ حَتَّى يَكْتَابَ** سے بھی سورۃ فاتحہ کی فرضیت ظاہر ہے۔ اس میں کسی کو کلام نہیں الا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ لیکن آگے چل کر دو فرقے ہو گئے ہیں کہ جس وقت امام قیام سے فراغت پا کر رکوع میں چلا آیا ہو اس وقت بھی رکعت شمار کی جائے گی یا نہیں؟

فریق اول نے قیام و فتنہ کو ایسا مضبوط پکڑا ہے کہ وہ ہر حالت میں ان کی فرضیت کے قائل ہوتے ہوئے مددِ رب رکوع کی رکعت کو شمار نہیں کرتے بلکہ جو احادیث اس بارے میں وارد ہوئی ہیں ان کو ضعیف اور کمزور کہہ کر ٹال دیتے ہیں لیکن میں اس امر کا قائل نہیں اور میرا ایمان تو یہ تقاضا نہیں کرتا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال کو متضاد قرار دیکر دوسرے کو سرے سے اڑا ہی دوں چنانچہ جو احادیث فی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں وارد ہوئی ہیں وہ مستدرجہ ذیل ہیں۔

(۱) عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ أَكْفَرَكُمْ قَبْلَ أَنْ يَصِلَ إِلَى الصَّفِّ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَادَكَ اللَّهُ حِرْصًا وَلَا يُؤَدُّ سِرًّا هَذَا الْبُخَارِيُّ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْكَ دُونَ كُرْكُوعِ كَرْتَيْ هُوَ فِي صَفٍّ مِمَّنْ جَاءُوا بَعْدَ سَلَامِ آبٍ نَفَرَمَايَا كَالشَّرِّ تِيرِي حَرْصٌ كَوْزِيَادَه كَرْسِ اْوَزْمَت لَو طَاتُو (يعني نماز کو)

امام ابن ہمام نے فتح القدیر میں اس کے بہت سے طرق ذکر کیے صحیح کہا ہے۔
 حضرت امام شوکانی رحمہ اللہ نے اپنے فتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں کہ جان تو کہ جس وقت کوئی آدمی
 اُوبہ اور وہ امام کو جس حالت میں پائے اسی حالت میں امام کے ساتھ مل جاوے
 کیونکہ آپ نے فرمایا ہے اَلَا مَآذِلُیُوْ تَدْرِیْہِ پس اگر کوئی آدمی امام کو رکوع کی
 حالت میں پائے اور وہ سورہ فاتحہ پر معنی شروع کر دے تو وہ اس حدیث کا خلاف
 کر رہا ہے کیونکہ اس میں تو امام کی متابعت لازمی قرار دی گئی ہے۔ پس اگر کوئی آدمی رکوع
 میں آکر ملے تو اس کی رکعت ہو جاوے گی کیونکہ یہ بات حدیث سے ثابت ہو چکی ہے کہ جو
 رکوع میں امام کے ساتھ ملے سے پہلے آئے گا اس کی رکعت ہو جاوے گی۔ پھر فرماتے
 ہیں فَعَلَّیْ نَتَّبِعُ اَنْتَ مِثْلُ هٰذَا اِنْ خَالَیَ مُخَصَّصًا مِّنْ حَدِّ رَاۤیْحَابٍ قَبْلَ اَدَاةِ الْفَاتِحَةِ
 نے نکل رکعت یعنی وہ سورہ فاتحہ کے عموم سے یہ بات مخصوص ہے کہ اگر رکوع میں ملے گا
 تو سورہ فاتحہ کی فرضیت اُٹھ جاوے گی۔ پھر فرماتے ہیں وَ اِنْ اَلَمْ یَرَ اِذَا رَاَکَ الْکَامِلِ اس سے
 مراد ادراک کامل ہے یعنی اس نے پوری رکعت پائی ہے۔ اس میں کچھ کمی نہیں ہے۔
 آگے پھر وضاحت کرتے ہیں فَاِنْ خَالَیَ بِلْ خَصْرٍ یُّعَدُّ اَنْ اَتَمَّ تَعْرَاضًا وَ حَسَلَ
 الْاَمَامُ اَکْثَرُ وَ کَثُرَ دَوْرُکَ قَبْلَ اَنْ یَّقِیْمَ صَلَیْہُ فَقَدْ صَارَ مَدْرَکَ لَیْلَکَ السَّکَعَةُ اِنْ
 لَمْ یَقْضَ اَحْرَافُ مِّنْ حُرُوفِ الْفَاتِحَةِ یعنی حدیث مذکورہ سے عفاف ظاہر ہو رہا ہے
 کہ مدرک رکوع مدرک رکعت ہے اگرچہ اس نے سورہ فاتحہ کا ایک حرف بھی نہ پڑھا ہو (فقہ ابن
 وغیرہ المعبود)

(جو تھی حدیث) عَنْ اَبِیْ ہُرَیْرَۃٍ مِّنْ اَدْرَکَ السُّکُوعِ مِّنَ السَّکَعَةِ الْاٰخِرَةِ فِی صَلَوةِ
 اَجْمَعَةٍ تَلِیْصِفُ اِلَیْہِ اَخْرَی رَوَاہُ الدَّارِ قُطَنِیُّ۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
 کہ جس آدمی نے جمع کے دن دوسری رکعت کا رکوع پالیا وہ ایک رکعت اور پڑھ لے۔
 اگرچہ اس حدیث کو ضعیف کہا گیا ہے جو ہمیں بھی مسلم ہے مگر ہم اس کو احتیاجاً
 پیش نہیں کرتے بلکہ استہذاذاً پیش کر رہے ہیں ہمارے قائلین کے پاس تو سوائے
 اجتہاد کے بالفاہ صریح کچھ بھی پونجی نہیں۔ مولانا حمید اللہ صاحب مصنف احادیث التفتا
 نے اس حدیث کو قابل حجت مانتا ہے دیکھو خطبات التوحید۔

(پانچویں حدیث) اَخْرَجَ ابْنُ اَبِی شَیْبَہٍ وَ الطَّحَاوِیُّ مِّنْ طَرِیْقِ سَفِیَّانَ عَنْ مَّنْصُورٍ
 عَنْ زَیْدِ ابْنِ حَظِیْبٍ قَالَ دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ اَنَا وَ ابْنُ مَسْعُودٍ قَدْ رَكْنَا الْاَمَامَ وَ هُوَ
 رَاٰکُمْ فَمِنْ کَعْنَاکُمْ مَشِیْنَا حَتّٰی اسْتَوٰیْنَا بِالصَّفِّ فَلَمَّا قَضٰی الْاَمَامُ الصَّلٰوةَ قُمْتُ لَا قِیْفَ
 فَقَالَ عَبْدُ اللّٰهِ قَدْ اَدْرَکْتَ الصَّلٰوةَ زَیْدُ بْنُ وَهَبٍ کہتا ہے کہ ایک دن میں اور عبداللہ بن
 مسعود مسجد میں نماز کو گئے۔ امام رکوع کی حالت میں تھا۔ ہم بھی رکوع میں شامل ہو گئے بلکہ

سلام میں اس رکعت کو پڑھنے کے واسطے گھڑا ہوا تو عبداللہ نے میرا ہاتھ پکڑ کر بٹھا دیا
 اور فرمایا کثیری رکعت ہو گئی۔ اس حدیث سے بھی ثابت ہو گیا کہ صحابہ کرام مدرک رکوع کو
 مدرک رکعت جانتے تھے۔
 (چھٹی حدیث) امام بیہقی نے اپنی کتاب معرفت میں یہ باب منعقد کیا ہے بتائے
 اِذَا اَدْرَکَ الْاَمَامُ الْخَوَابِہِ اُس وقت جب پاوے امام کو رکوع کی حالت میں۔ آگے
 فرماتے ہیں قَالَ الشَّافِعِیُّ بِاِسْنَادٍ اَنَّ عَبْدَ اللّٰہِ ابْنَ مَسْعُودٍ دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَ الْاَمَامُ
 رَاٰکُمْ فَمِنْ کَعْنَاکُمْ مَشِیْنَا رَاٰکُمْ۔ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ مسجد میں داخل ہوئے اور امام
 رکوع میں تھا پس آپ نے بھی رکوع کیا اور اس رکعت کو شمار کیا کثیری حدیث اُخر
 قَالَ الشَّافِعِیُّ وَ هٰکِذَا اَنْقُولُ وَ قَدْ فَعَلَ هٰذَا زَیْدُ ابْنِ شَابِیْتٍ یعنی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ
 فرماتے ہیں کہ ہمارا بھی یہی مذہب ہے۔ اور یہی زید بن ثابت سے ثابت ہے کیا۔ پھر امام بیہقی نے اپنی
 سند کے ساتھ عبداللہ بن مسعود اور زید بن ثابت و ابی امامہ سہیل بن صنیف و ابو بکر صدیق
 و عبد اللہ بن زبیر ان تمام صحابہ سے یہ ثابت کیا ہے کہ مدرک رکوع مدرک رکعت ہے۔
 (ساتویں حدیث) اَخْرَجَ مَالِکٌ فِی الْمَوْثِقِ اَنَّ ابْنَ عُمَرَ وَ زَیْدَ ابْنِ شَابِیْتٍ
 کَوْنَا یَقُولَانِ مَنْ اَدْرَکَ السَّکَعَةَ فَقَدْ اَدْرَکَ السَّجْدَةَ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے
 ہیں عبداللہ بن عمر اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہما مدرک رکوع کو مدرک رکعت جانتے تھے۔
 امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تمام اہل علم کا یہی مذہب ہے کہ مدرک رکوع مدرک
 رکعت ہے۔

الہذا اھراقہ احادیث نبویہ و اقوال صحابہ و اسلاف امت سے یہ بات بخوبی ثابت
 ہو چکی کہ مدرک رکوع مدرک رکعت ہے لیکن جو لوگ کہ اس کے قائل نہیں ہیں ان کی سب سے
 بڑی دلیل یہی ہے کہ سورہ فاتحہ اور قیام فرض ہے اور رکوع کی حالت میں یہ دونوں فرض
 ترک ہو گئے لہذا رکعت نہ ہوئی۔

اس کا جواب وہی ہے جو کہ علامہ شوکانی دے چکے ہیں کہ یہ وجوب قرأت فاتحہ کے
 عموم سے مخصوص ہے یعنی قرأت فاتحہ اور قیام اس وقت تک فرض ہے جب تک اللہ تعالیٰ
 میں نہ گیا ہو۔ اور جس وقت امام رکوع میں چلا گیا اس وقت یہ دونوں چیزیں فرض نہیں
 جیسے کہ ظہر کی چار رکعت اس وقت تک فرض ہیں جب تک آدمی حضور ہو دراز غرض
 ہو تو دو رکعتوں کی فرضیت اُٹھ گئی۔

۱۔ رحمۃ الہدایات میں ہے اَخْرَجَ ابْنُ اَبِی شَیْبَہٍ وَ الطَّحَاوِیُّ مِّنْ طَرِیْقِ سَفِیَّانَ عَنْ مَّنْصُورٍ
 عَنْ زَیْدِ ابْنِ حَظِیْبٍ قَالَ دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ اَنَا وَ ابْنُ مَسْعُودٍ قَدْ رَكْنَا الْاَمَامَ وَ هُوَ
 رَاٰکُمْ فَمِنْ کَعْنَاکُمْ مَشِیْنَا حَتّٰی اسْتَوٰیْنَا بِالصَّفِّ فَلَمَّا قَضٰی الْاَمَامُ الصَّلٰوةَ قُمْتُ لَا قِیْفَ
 فَقَالَ عَبْدُ اللّٰهِ قَدْ اَدْرَکْتَ الصَّلٰوةَ زَیْدُ بْنُ وَهَبٍ کہتا ہے کہ ایک دن میں اور عبداللہ بن
 مسعود مسجد میں نماز کو گئے۔ امام رکوع کی حالت میں تھا۔ ہم بھی رکوع میں شامل ہو گئے بلکہ

میں اپنے مضمون کو بخوبی طوالت علامہ شوکانی ہی کے قول پر ختم کرتا ہوں۔ آپ
 فرماتے ہیں فَوَيْلٌ لِّهَٰذَا الْبَيْتِ اِرْكَبُ نَاكْفَايَةً فَاَسَدٌ دِينٌ لَّكَ وَدَعِ عَنكَ
 مَا رَوَيْتَ فِي هَٰذَا الْمَبْحَثِ مِنَ الْخَبْطِ وَالْخَلْطِ وَالتَّوَدُّوْ وَالتَّشْكِيكِ وَالْوَسْوَسَةِ
 وَاسْتِخَانَةِ وَتَعَالَى اَعْلَمُ كَيْفَ لَيْتَ اس مسئلہ میں جو کچھ ہم اوپر ذکر کر گئے ہیں پس یہی تجھ کو
 کافی دانی ہے اسکو مضبوط پکڑ لے اور جو بھی اس بحث میں خبط اور خلط اور شک و شبہ
 واقع ہوا ان سب کو چھوڑ دے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

نوٹ | یہ مضمون کسی کی تردید میں ہے اور نہ کسی کی دل آزاری مقصود ہے فقط احقاق
 حق مطلوب ہے لہذا اگر کوئی صاحب اس کی تردید کرنا چاہیں تو پہلے دو چند امور کا ضرور لحاظ
 رکھیں اول یہ کہ ہم کو خبردار ایک دو حدیث ہی ایسی بتائیں جن میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صاف
 یہ لفظ موجود ہوں کہ مد رک رکوع مد رک رکعت نہیں ہے۔ دوسرے یہ کہ فرضیت فائزہ
 و قیام سے اس مسئلہ کی تردید نہ کریں کیونکہ علامہ شوکانی پہلے ہی اس کا جواب دے چکے ہیں
 ہاں اگر جواب میں کچھ غلطی ہو تو اس سے ہم کو متنبہ کر سکتے ہیں فقط

راقع عاجز و آدمی و اتی مدرسہ اشاعت الکتاب السنہ - موضع سوکھپوری
 ڈاک خانہ ٹینڈہ ضلع گورکھ پور (مبوت)

سوال (۶۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں اگر شہر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا حکم ہے کہ ایک شخص نے اپنی دختر بالہ کا نکاح کر دیا ہے
 لیکن اس کے خاوند کے گھر رخصت نہیں کرتا اور حیلہ بہانہ کی باتیں کرتا ہے اس حالت
 میں اس کے واسطے شرع شریف کا کیا حکم ہے۔ اب اگر وہ رخصت نہ کرے اور اس کا
 خاوند طلاق دے تو کتنا مہر دینا ہوگا۔ دوسری بات یہ کہ عہد الطلوع مہر مقرر
 ہوا ہے۔ فقط بینوا و تو سبروا سائل خانہ لشکر بخش الزاگرہ منڈی لوبا محلہ

جواب (۶۱) صورت مسطورہ بالا میں واضح بلکہ والیان لڑکی کو چاہے اپنی دختر
 کو خاوند کے گھر رخصت کر دیں۔ ہاں اگر خاوند بے نماز ہو یا دیگر افعال شرکیہ کرتا ہو تب
 اس کا نکاح ہی نہیں ہوا اور اگر کوئی اور شخص شہرعی اس کے اندر ہو تو بھی اسکا تدارک
 کیا جائے اور ان ہر دو نقص کے ہوتے ہوئے لڑکی رخصت نہ کرنا بجا ہے۔ اور اگر
 اس میں کوئی نقص شرعی نہیں ہے تو پھر رخصت نہ کرنے کی وجہ نہ رہے کہ لڑکی کے
 وراثہ خلاق ہی دلوانا چاہتے ہیں خواہ کوئی نقص ہو یا نہ ہو تو یہ صورت خلع کی ہے
 اور یہ صورت خلع خاوند پر ہر وغیرہ کچھ نہیں ہاں اگر خاوند جو بھی صورت خلع کی ہے
 لڑکی کے احبار کر کے پر تو البتہ بدلیل آیت فَنَصَحْنَاهَا تَرْتَضِي وَتَرْضَى وَتَرْضَى وَتَرْضَى
 یعنی ایک سو گیس روپے خاوند کے ذمہ ہیں فقہ ہذا بات سنت واللہ اعلم

سوال (۶۲) کیا قنوت میں اھل بیت پر صلی علیہم وسلم ہے؟

جواب (۶۲) قنوت میں اھل بیت پر صلی علیہم وسلم نہیں بلکہ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے
 اہل بیت میں مورخہ ۲۲ رذی الحجہ ۱۲۸۷ھ صفحہ ۱۳ میں مولانا ابوالقاسم صاحب ہمارے کافرت
 میں امام کے لئے اھل بیت پر صلی علیہم وسلم ہے بلکہ ممنوع بتانا رسالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 وسلم کے فعل کی تو میں اور جہالت امام جماعت قنوت میں اھل بیت پر صلی علیہم وسلم ہے جناب
 شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خود کمال امام جماعت قنوت میں اھل بیت پر صلی علیہم وسلم ہے
 جیسا کہ مولانا عبد الوہاب صاحب محدث دہلوی کا فتویٰ ہدایۃ النبی میں، مولانا عبد الحلیل
 صاحب سورنی کا تعلیم الدین میں لکھا ہوا ہے۔ اب نبوی فتویٰ ملاحظہ کیجئے عَن
 نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ
 الرُّكُوعِ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ فِي الْمَكَّةِ الثَّانِيَةِ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ عَوْنِ هَذَا الدُّعَاءِ
 اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ وَتَوَكَّلْنِي فِيمَنْ تَوَكَّلْتَ
 وَبَارِكْ لِي فِيمَا آتَيْتَ وَقَبْلِ شَرِّ مَا قَضَيْتَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْمُسْتَدْرِكُ حَاكِمُ كُنْ فِي التَّلَافُفِ

جلد ۱ صفحہ ۹۵ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز میں بجا لیتا امام اھل بیت پر
 اور عافیت اور توكلت اور باریکی اور وقیتی بلفظ مفرد بغیر لفظ جمع کے پڑھتے تھے۔

اس شرح، صاف، صریح حدیث کے ہوتے ہوئے امام نووی رحمہ اللہ کا
 قول پیش کرنا دوسری جہالت عظیمہ ہے۔ اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 فعل (قَالَ اِهْدِنِي) پر مکر وہ و ممنوع کا دھبہ آتا ہے حالانکہ شان رسالت خاص کر
 احکام الہی ان عیوب سے پاک و صاف ہے۔ جو کچھ آپ نے کیا پس اہل بیت کے لئے
 وہی من الہدے و سوار الطرق الی المطلوب واسوۃ حسنہ ہے بار شاہ خدا تعالیٰ
 لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ

نتیجہ | آپ کے عمل کے خلاف اھل بیت بلفظ جمع پڑھنا خلاف سنت ہے۔ پس
 ان اقوال الرجال سے نبوی تعالیٰ زیادہ قابل قدر و اتق عمل ہے ورنہ اتباع سنت کا
 دعویٰ غلط فقط العاجز احمد بن محمد درجہ مفتی اہل حدیث دہلی

سوال (۶۳) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ مفصلہ ذیل میں کہ زید اسرار کے مہینے
 میں چار روپے من دھان نقد بیچتا ہے اور تین ماہ کے وعدہ پر ادھار چلنے پر روپے من آیا۔
 یہ ایک روپیہ زائد لینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب (۶۳) ہواہم للعصا - صورت مسطورہ بالا میں واضح و لاغ باوکہ
 زید کا بعد سے ماہ یا روز کم و بیش کے یہ ایک روپیہ زائد لینا شرعاً جائز و درست ہے۔ یہ
 سود و بیاج میں داخل نہیں۔ ہاں البتہ ممنوع و ناجائز جب جو سکتا ہے کہ جس وقت

کیا قنوت میں اھل بیت پر صلی علیہم وسلم ہے؟

القولیکم میں کہ امام صاحب زید اسرار کے مہینے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ یعنی محراب کہنے میں مسجد کی اس جگہ کو کہ جہاں امام کھڑا ہوتا ہے بعد اس سے
 تارے کے صاف مرقوم ہے وَأَمَّا الْخِطَابُ الْمَعْرُوفُ الْأَنْوَاعُ وَهُوَ طَائِفٌ مِنْهُ
 رِثَةُ الْمَسْجِدِ يُصَلِّي فِيهِ الْإِمَامُ وَفَوْقَهُ مَخْدَتَانِ الْخِطَابِ جَوْ مَحْرَابٍ فِي زَمَانِ مَرْوَجٍ
 یہ بدعت اور ممنوع ہے اسکا ثبوت کہیں نہیں ملتا۔

رمیضہ الحدیث دہلی بابت ماہ ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ مطابق ماہ نومبر ۱۹۱۴ء جلد ہفتم میں
 سوال (۷۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہیئت مروجہ کے ساتھ مجلس
 میلاد کا انعقاد کتاب و سنت جائز ہے یا نہیں اور اس قسم کے فعل کی کوئی دلیلی قرون
 ثلاثہ مشہور و لمبالا بخیر یا ازمنہ ائمہ اربعہ رضوان اللہ علیہم میں مل سکتی ہے یا نہیں؟ اگر قرون
 ثلاثہ میں میلاد مروجہ کا وجود نہ مل سکے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے کتنے
 دنوں بعد یہ فعل وشیائے اسلام میں رائج و مروج ہوا ہے؟

استفتی مولوی محمد عبدالمعبود صاحب از دیناچ پور
 جواب (۷۱) ہیئت مروجہ کے ساتھ مجلس میلاد کا انعقاد از روئے کتاب و سنت
 قطعاً حرام اور بدعت بلکہ داخل فی الشرک ہے کیونکہ اس کا ثبوت نہ تو خورسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے ثابت ہے نہ کسی صحابی سے نہ کسی تابعی سے غرض قرون ثلاثہ میں اس کا وجود
 بالکل مفقود ہے نہ ازمنہ ائمہ اربعہ میں اس کا پتہ لگتا ہے بلکہ ساتویں صدی میں یہ بدعت
 بجانب خود ایجاد کی گئی ہے۔ اس کے ایجاد کنندہ وغیرہ کا مفصل حال دیکھنا منظور ہو
 تو صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ کا پرچہ ملاحظہ فرمائیے۔

سوال (۷۲) چند لوگ زمانہ دراز سے ایک ایسی مسجد اور ایسے امام کے پیچھے نماز ادا کیا کرتے
 تھے کہ جہاں میلاد و قیام و عزلیات وغیرہ اقبالی محذرات مروج تھے اور امام بھی ہر قسم کی
 بدعات کا مرتکب تھا البتہ چونکہ اب بغضہ تعالیٰ لوگ ان جمیع بدعات سے اجتناب کرتے ہیں اور
 اس مسجد میں امام مذکور کے پیچھے ادا کیے نمازیں ستر کرا بیچ کا احساس کرتے ہیں تو کیا ایسی حالت
 میں ان لوگوں کے لئے جائز ہوگا کہ وہ لوگ اس مسجد اور اس امام کو ترک کر کے جماعت الحمدیث
 کے لئے اپنی مستقل ایک مسجد تعمیر کریں۔
 (سائل مذکور بال)

جواب (۷۲) بل جائز و چھوڑ کر واجب ہے کہ انواری مسجد میں سے ان بدعات مروجہ
 مذکورہ فی السؤال کا ہستیاں کریں یا انکو طبعاً ہیستیاں کر دیں کیونکہ مساجد ائمہ
 و بزرگین کے لئے عداوت نہیں کہ جس کے لئے مسجد بنائی گئی ہے وہاں بدعات مروجہ
 و بدعتیں نہ ہوں۔

سوال (۷۳) تشہد میں اگر کبھی اٹھائی جائے اور کبھی نہ اٹھائے رکھے اور کس موقع پر

مذکورہ کے بارے میں حکم

بہنہ امام محمد علی صاحب دیناچ پور

تشریح میں امام محمد علی صاحب دیناچ پور

اس کو متحرک کرے۔ (سائل نسیم الزمان از لکپور)
 جواب (۷۳) جس وقت تشہد میں بیٹھے تو بیٹھتے ہی متحرک ہو جائیں کہ نام عربی میں یہاں
 ہے اٹھالینا چاہئے اور تا وقتیکہ سلام نہ پھرے اٹھائے رکھے اور جس وقت تشہد پڑھتے ہو
 لا الہ الا اللہ پڑھتے تب انکو متحرک کرے واللہ اعلم کہ لا یرخف علی صاحب الکتاب
 (مفتی مدرسہ دارالکتب والسنہ دہلی)

نوٹ:- فتوے کی غلطی پر ہر صاحب اکادہ کر سکتے ہیں۔
 (صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ جمادی الاول ۱۳۳۳ھ مطابق ماہ مئی ۱۹۱۴ء جلد ہفتم میں)
 سوال (۷۴) قرآن مجید و کتب احادیث کا ادب شرع محمدی سے سوائے عمل
 کے کہاں تک بتایا ہے اور فی زمانہ جو قرآن شریف و کتب حدیث کا ادب کیا جاتا ہے
 مثلاً پشت ان کی جانب نہیں کی جاتی اور ان سے اوپر نہیں بیٹھا جاتا۔ یہ کہاں تک صحیح
 و قابل عمل ہے؟ (سائل محمد از جود پور)

جواب (۷۴) قرآن مجید و کتب حدیث کا سب سے مقدم اور بڑا ادب یہی ہے کہ
 جو کچھ ان میں ادا امر و نواہی میں ان کی تعمیل کی جائے اور ان کو لب و لہجہ بلا چون و چرا کے قبول
 و تسلیم کر لیا جائے اور سب سے بڑی اور مضرت پر ہے ادبی ہے کہ ان کے احکام کی قبولیت
 میں کسی غیر شے کو حارج سمجھا جائے۔ وہ ادب کہ جو مطلوب من اللہ اور دونوں گروہ تقیین
 یعنی انس اور جن جس کے منجانب اللہ مکلف ہیں وہ تو یہی ہے۔ رہا ظاہری ادب سو
 تکلیف مالہ لفظی بدلی لا یکت اللہ نفساً الا وسعاً لا یرتے جو شخص کرے بہت
 اچھا اور علی نور و رنہ کوئی۔ واخذہ نہیں۔ ہاں جو شخص بنظر حقارت و ہر ادب نہ جانائے
 تو بیشک وہ سخت مجرم اور عذاب الیم کا مستوجب و مستحق ہے۔

سوال (۷۵) ایٹھ کے پیچھے دونوں ہاتھوں کے سہارے پر یا ایک ہاتھ کے سہارے
 پر بیٹھنا کیسا ہے؟ (سائل مذکور)

جواب (۷۵) بالکل ممنوع و معیوب ہے ملاحظہ ہو مشکوٰۃ صفحہ ۳۲۵ مطبوعہ نظرائی
 باب الجلوس۔ و نیز آپ نے اس طرح سے بیٹھنے والوں کو مفضوب علیہم کہا ہے۔
 سوال (۷۶) نماز کے چلتے پھرتے کھڑے ہوئے بات کرتے وقت کو کون پرہیز
 رکھنا کیسا ہے؟ (سائل مذکور)

جواب (۷۶) راف نمازیں تو بالبداهت ممنوع و ناجائز ہے جیسا کہ حضرت عائشہ
 صدیقہ رضی اللہ عنہا نے روایت ہے صاف ظاہر ہے۔ رہا خارج نمازیں سو چونکہ یہ
 منکبرین کی عادت و عادات ہے۔ و نیز جس وقت شیطان لعین آسمانوں سے بجانب
 ارض را ندا لگاتا تو وہ کوئی نہ کہی کہ رکھ رکھ کر اترتا تھا انہذا فعل شیطان خیر۔ و نیز حیثیت

قرآن کریم رکعتی مادہ کا احترام

دیکھ کے کچھ انھوں کے سہارے بیٹھنا کا حکم

اکبر پر انھوں کا کیا حکم

روزِ محرم میں دوزخی آرام لینا جائیں گے تو کوکوں پر بی ہاتھ رکھ کر استراحت حاصل کر سکتے ہیں۔
لہذا مسلمانوں کو کیا ضرورت کہ خواہ مخواہ اپنے اندر بغیر عذر کے کوکوں پر ہاتھ رکھ کر
بڑے لوگوں کی خصلت پیدا کریں؟ مسلمان را ازین خصلت قبیحہ باید گریز - ان تین
وجود مذکورہ کی وجہ سے خارج نماز میں بھی معیوب ہے۔

سوال (۷۰) نماز میں استین چڑھائے رکھنا کیسا ہے؟ (سائل مذکور)
جواب (۷۰) نامشروع ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے۔

(مفتی مدرسہ دارالکتاب والسنة)

صحیفہ الہدیث دہلی بابت ماہ جمادی الثانی ۱۳۳۳ھ مطابق جنوری ۱۹۱۵ء جلد ۴ نمبر ۶)

سوال (۷۸) فی زنتا جو ایک رواج عام مسلمانوں میں ترقی کر رہا ہے۔ یا قاعدہ
محسن میں عزلیات آپ کی ولادت میں باوازلند پڑھی جاتی ہیں۔ بعد ازاں شیرینی بھی تقسیم
کی جاتی ہے۔ کیا اس کا شریعت محمدی میں کہیں بہت جلتا ہے یا نہیں؟ اور لوگ اس کو کار خیر
سمجھ کر رونق دیتے ہیں یہ فعل سنت ہے یا بدعت ہے؟

(سائل عبدالحکیم از بجنور)

جواب (۷۸) شریعت محمدی میں فی زمانہ بہیشت کذا تہ جو مجالس میلاد منعقد
کی جاتی ہیں ان کا ثبوت شریعت محمدی میں قطعاً مفقود اور لایق ہے بلکہ ایسی مجلسیں شریعت
محمدی میں موسوم مجالس شرک و بدعت ہیں اور ایسی مجلسوں میں اشعار و غزلیات وغیرہ
پڑھنا اور سننا دونوں حرام ہیں۔ ملاحظہ ہو ہدایہ بالفرض یہ فعل بدعت ہے اس میں تفریق
وغیرہ تقسیم کرنا یا اس میں داخل ہو کر رونق افزائی کرنا بالکل ممنوع ہے۔ اگر مفصل حال
دیکھنا منظور ہو تو رسالہ صحیفہ الہدیث بابت ماہ ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ ملاحظہ ہو۔

سوال (۷۹) اکثر عورتیں جمع ہو کر ایک حلقہ بناتی ہیں اور رات کو یا روز بلند اللہ اللہ
کرتی ہیں یہ جائز ہے یا بدعت ہے؟ (سائل مذکور)

جواب (۷۹) بیستہ مذکورہ کے ساتھ اللہ اللہ کرتا بدعت ہے کیونکہ اس کا ثبوت
زمانہ خیر القرون میں مفقود ہے نہایت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ایک مرتبہ مسجد
میں آئے تو کیا دیکھتے تھے کہ چند اشخاص حلقہ باندھ کر اللہ اللہ کرتے رہے ہیں تو حضرت
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ فعل بدعت ہے الحدیث۔ الغرض اس کے
بدعت ہونے میں کوئی شک نہیں ہے۔

سوال (۸۰) اکثر عورتیں ہزاری لکھی روزہ رکھتے ہیں اور اس کا رکھنا عین با عت
نجات سمجھتے ہیں۔ شریعت محمدی میں اس کا ثبوت ہے یا نہیں؟ (سائل مذکور)
جواب (۸۰) ہزاری لکھی روزہ رکھنا عین با عت نجات سمجھنا غلط ہے۔ (سائل مذکور)

جواب (۸۰) ہزاری لکھی روزہ رکھنا عین با عت نجات سمجھنا غلط ہے۔ (سائل مذکور)

شریعت محمدی میں اس کا کہیں ثبوت نہیں۔ ابن ماجہ میں حدیث ہے کہ تھی رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم عن حبیبہ زوجہ حبیب یعنی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے رجب کے روزوں سے
منع کر دیا ہے۔

سوال (۸۱) شبِ برات یعنی ۱۴ اترتے شعبان کو اکثر عورتیں مرد و نفلیات رات بھر
پڑھتے ہیں اس کا ثبوت شریعت محمدی میں ہے یا نہیں؟ (سائل مذکور)

جواب (۸۱) شبِ برات کو رات بھر نفلیات وغیرہ پڑھنا بدعت ہے اور ایجنہ جانب
سے دین اکمل کے اندر زیادتی کرنی ہے جو کہ شرعاً ممنوع ہے۔

سوال (۸۲) بدعت کسے کہتے ہیں؟ اور جو کام بدعت کے گروے اس کو کس قدر
گناہ اور کس عذاب کا وہ مستحق ہے؟ (سائل مذکور)

جواب (۸۲) بدعت ان ہی جملہ امور مذکورہ کو کہتے ہیں۔ بدعت کی تعریف خود رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی جو کہ فی الحقیقت جامع مانع ہے۔ آپ نے فرمایا کہ کل شیء
بدعت یعنی جو بھی نیا کام دین کے اندر نہایت ثواب کے کیا جائے خواہ نفل میں یا بدعت میں
رات بھر نفلیات پڑھتے ہوں خواہ شبِ برات، خواہ ہزار لکھی روزہ ہو خواہ بدعت میں یا سنت میں
کی گیارہویں ہو۔ علیٰ ہذا القیاس یہ جملہ افعال بدعت ہیں۔ نیز مشکوٰۃ شریف جلد اول میں بابت
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا رفاعہ رومی ہے کہ جو فعل شریعت محمدیہ کا نام میں نہ لیا
کیا جائے وہ مردود نامقبول و بدعت ہے اور یہی شخص کا نہ نماز روزہ قبول ہے نہ نماز
نہ فرائض بلکہ اس کا ٹھکانا جہنم ہے اِذَا مَا تَشَاءُ مِنْهَا كُنْ يَدُ خَيْرٍ حَسْبَكَ ذَلِكَ وَكُنْ حَسْبَكَ
فِي النَّارِ۔

سوال (۸۳) ایک شخص سے ایک جملہ بدعت کی غیر حاضری ہوگئی بسبب نہانے وغیرہ
کپڑے وغیرہ کے اور نہ اذان کی آواز سنی جاتی تھی اس جگہ جہاں مذکور بالا کام بدعت مشغول
تھا لہذا اپنے وقت کے اندازے پر بہت کچھ دوڑا بھاگا جملہ نہیں آیا ہاتھ۔ اب شریعت
محمدیہ اس شخص کے حق میں کیا حکم عزایت کرتی ہے؟

جواب (۸۳) وسعت ہو تو تین روپے سے زائد روزہ دینے پر وہ (عمر) بخار دے
سوال (۸۴) ایک شخص اپنی زوجہ کے پاس دلت ایام حیض میں چلا گیا نہ عت کرنا
ہے۔ وہاں سے نہ زوجہ کو معلوم کہ حیض آ رہا ہے اور نہ خاوند کو معلوم مثل رات کے وقت
کے۔ اب اس شخص کو شریعت کیا حکم دیتی ہے؟ جرمانہ کا مستحق ہے یا رہائی دیتی ہے؟ دونوں
مسئلوں میں اور اگر جرمانہ کا مستحق ہے تو کیا دینا آتا ہے اور کس کو دینا چاہئے؟

جواب (۸۴) شریعت ایام حیض میں جہاں گیا ہے تو تین روپیہ دے یا روزہ دینے پر
جرمانہ ادا کرے۔ جس کو زکوٰۃ ادا کرتا ہے اُسی کو یہ جرمانہ دے۔

شبِ برات نفل پڑھیں یا نہیں

بدعت اور اس کے عذاب کا نام

زکوٰۃ جہاں گیا کفارہ ہے

حالت حیض میں جماع کرنا کفارہ ہے

نہایت عین با عت

مسئلہ کا حکم

روزانہ نماز کے بعد ہر روز

نماز کی روزہ بدعت

جواب (۹۱) ہند کا ترکہ ۲۴ حصوں پر منقسم ہو کر بدلیل آیت قرآنی و فیصدہ اسلامی
وَسَوَاءٌ لَّكَ مِنْهَا ثَمَرٌ كَانَ أَوْ لَمْ يَكُنْ لِأَصْحَابِ الْوَقْتِ مِنَ الْغَنَاءِ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَفِي حُجْرٍ مِّنْهُ لَشَدِيدُونَ کے خاوند کو چار حصوں
یعنی ۲۴ حصوں میں سے ۶ حصے اور والدین میں سے ہر واحد کے لئے سدس یعنی چار حصوں
حصے اور باقی یعنی دس حصے ارط کے کو ملیں گے۔

ابن	ام	اب	زوج
۱۰	۲	۲	۶

سوال ۱۹۲: عورتوں کو غلط و کتابت کی تعلیم دینا جائز ہے یا نہیں؟

سانل ٹھیکیدار محمد صادق ضلع ڈیرہ دون

جواب ۱۹۰: جائز ہے کہ کتاب حدیث بشرطیکہ نیت فاسد نہ ہو گما ہو لیس
میں خفی سے ماحول الکتاب والسنة۔ نیز امام بخاری کا فتویٰ بھی جواز پر ہے گما
بیکار اگر وہ بشرط
(مفتی)

وجود بھی نام کے مسلمان تھے حصہ نہ دیا۔ پھر ایک بھائی یکساں مسلمان بنی الا سلام علیہ
خبر کا پابند ہو گیا۔ باقی دو بھائی اور ان کی اولاد ایسے ہی نام کے مسلمان رہے۔ دریا
طلب امر یہ ہے کہ اس سچے مسلمان کے ذمہ اب بھی ان پوتوں کا حصہ ادا کرنا ہے یا
صرف باقی دو نام کے مسلمانوں سے پوتے حصہ لیں گے؟ (سائل مذکور)

جواب (۱۰) بموجب فرمان رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مَا كَانَ مِنْ مِّثْلَانِ قِسْمٍ
فِي الْبَيْتِ فَهُوَ عَلَى قِسْمَةِ الْبَيْتِ الْخَالِ كَالْخَالِ کے پکے سچے مسلمان کو معاف اور باقی نام کے
مسلمانوں سے پوتے حصہ لے سکتے ہیں (مفتی) ابو محمد عبدالستار

صحیفہ الطہریت دہلی بابت ماہ جمادی الثانی ۱۳۲۷ھ مطابق جنوری ۱۹۰۶ء جلد ۵ نمبر ۶

تعاقب بر فتویٰ نمبر ۴ رسالہ جمادی الاول ۱۳۲۷ھ

کرمی معتمد مفتی مولوی عبدالستار صاحب السلام علیکم

صحیفہ بابت جمادی الاول ۱۳۲۷ھ میں مسئلہ نمبر ۹۲ کا جواب نظر سے گذر چکا تھا
ایک حد تک ٹھیک تھا لیکن اگر زید نے طلاق ثلاثہ دینے کے وقت تین ہی کی نیت کی ہے تو وہ
ہندہ مسئلہ بت ہوئی کہ جاری ابن ماجہ نہ لکھی صنف ۲۰۰ و نسائی مجتہبی صنف ۱۰۰ جلد دوم۔ و
ایضا ترمذی صنف ۵۲۔ غرض کہ اسٹا انحصار شریعت نے نیت پر رکھا ہے کما جاری فی الترمذی
صنف ۵۲ امجدی کا بیوری۔ پس اس حالت میں زید و ہندہ رجوع نہیں کر سکتے حتیٰ تنکح
و زوجہ خیرہ۔

نوٹ۔ میں نے آپ پر اعتراض نہیں لکھا بلکہ المسلم مرآۃ المسلم کو مدنظر
رکھے ہوئے یہ ٹوٹے ٹوٹے فقرے آپ کی خدمت میں پیش کر دیئے ہیں۔ پس لا نظر و لا
رائی من قلد وانظر و الی ما ذکر

آپ کا بڑا خادم عاجز محمد حسن از سامرود

جواب الجواب

زید نے اگر طلاق ثلاثہ دینے کے وقت تین ہی کی نیت کی ہے تو ہندہ مطلقہ بہت
ہو جائے گی لیکن میرے دوست مشفق ہوئے۔ امر دیگر ہے اور اس سے پھر رجوع کرنا
امر آخر ہے لہذا آپ کا یہ کہنا کہ حتیٰ تنکح۔ امر دیگر ہے اور اس سے پھر رجوع کرنا
ہو سکتا ہے بالکل غلط ہے اور خلاف قرآن یعنی اب پہلے خاوند سے رجوع نہیں
تو قبل از انقضائے عدت برابر رجوع کرنا۔ ہندہ مسئلہ بت ہوئی کہ جاری ابن ماجہ نہ لکھی صنف ۲۰۰ و نسائی مجتہبی صنف ۱۰۰ جلد دوم۔ و
ایضا ترمذی صنف ۵۲۔ غرض کہ اسٹا انحصار شریعت نے نیت پر رکھا ہے کما جاری فی الترمذی
صنف ۵۲ امجدی کا بیوری۔ پس اس حالت میں زید و ہندہ رجوع نہیں کر سکتے حتیٰ تنکح
و زوجہ خیرہ۔

نائب مولوی کلان خان

ابن زبیر کہنے لگا کہ فَقَالَ لِمَا رَوَى اللَّهُ عَلَيْهِ سَكَرَ رَاجِعًا أَفَرَأَيْتَ أَفَقَالَ
طَلَقَ ثَلَاثًا قَالَ قَدْ عَلِمْتَ رَاجِعًا رَدَّاهُ الْيُودَاؤُا اور مسند احمد میں میں الفاضل
مرزی ہے کہ حَقُّ ابْنِ زُبَيْرٍ أَنَّهُ أَمَرَ أَخَاهُ فِي مَجْلِسٍ رَاجِعًا ثَلَاثًا فَخَرَنَ عَلَيْهِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنَّهُ رَاجِعٌ يَزِيدُ صَاحِبُ ابْنِ زُبَيْرٍ يَزِيدُ
بِشْرَ بْنِ أَبِي رَافِعٍ أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ سَبْعِينَ الِبْتَةَ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَرَتِ بَيَّارًا وَلَا وَاحِدَةً
فَرَدَّهَا إِلَيْهِ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

پس ان جمیع روایات کے جمع کرنے سے یہ امر بالتمنیح وبالتمسح ثابت ہو گیا کہ مطلقہ
ثلاثہ در مجلس واحد و ایک ہی جگہ کے شرعاً تو قبل از انقضائے عدت رجعت حاصل ہے اور
حتیٰ تنکح زوجاً غیرہ کی دگر کی دینا محض غلط ہے اگرچہ اس نے طلاق دینے کے وقت
تین ہی کی نیت کی ہو کیونکہ ابورکات نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دگر کی دینے پر
نکاح ثلاثہ ثلاثہ یعنی تین تینوں سے چک۔ پس باوجود اس کے جنہا نے کے
آپ نے فرمایا کہ رجوع کرے کوئی حاجت نہیں ہے۔ اور شوق فی بیعت قرآنی دال
ہے لَا تَزْنِ الْمَرْءُ أَنْ يَكُونَ أَرْوَاهُ كَيْفَ تَزْنِي إِذَا تَرَاضُوا بِبَيْعٍ يَعْنِي بَيْعِ عَوْرَتِ
و لی والزوج اگر عورت بعد از انقضائے عدت اپنے پہلے شوہر سے رضامندی تفریق رجوع کرنا چاہے
ہے تو تم اس کو نہ روکو بلکہ بخوشی رجوع کرنے دو۔ لیکن میرے دوست آپ تو تحت عدت
کے قبر ہی حتیٰ تنکح زوجاً غیرہ کی مہر دے رہے تھے لیکن قرآن تو اختتام عدت کے بعد بھی
دگر کی نہیں دیتا بلکہ بخوشی سابق خاوند سے تجدید نکاح رجوع کی اجازت دیتا ہے۔ پس معلوم
ہوا کہ اگر خاوند نے تین ہی طلاقیں بہ نیت تین کے دی ہیں اور وہ عورت مطلقہ بہت ہوئی تو وہیں
اس کے مجبورہ ہونے پر شریعت رجوع کی اجازت دیتی ہے جیسا کہ حدیث مذکورہ بالا کا جملہ
فَخَرَنَ لَيْتَ الْوَالِدُ كَرَّ بَابَ۔ ہاں قرآن و حدیث قانون محمدی حتیٰ تنکح زوجاً غیرہ کی اس
وقت دگر کی دیتا ہے کہ جب خاوند اپنی عورت کو طلاق مثنیٰ دے یعنی ہم تعلیق میں بعد ہجر کے
ایک ایک طلاق دے کر تین ماہ میں تینوں طلاقیں پوری کرے تو اس وقت واقعی ہی فتویٰ ہے
کہ بغیر کسی دوسرے خاوند کے نکاح کے سابق خاوند سے رجوع نہیں کر سکتی چنانچہ فرمایا حتیٰ
تَنْكِحُ غَيْرَهُ وَ تَزْنِي غَيْرَهُ وَ تَزْنِي غَيْرَهُ وَ تَزْنِي غَيْرَهُ وَ تَزْنِي غَيْرَهُ وَ تَزْنِي غَيْرَهُ
اسی پر دال ہیں۔ اگر آپ کے خیال کو تسلیم کر لیا جائے تو بڑی مشکل کی تمام طلاق رجوع دینے کا
باتھ ملنے رہ جائیں گے۔ و نیز نفوذ بالشرایط قرآنیہ واضح رہے کہ نبویہ بیگانہ و محض تجار
اور طلاق رجوع کا مسئلہ بالکل مفقود ہو جائیگا۔ نیز آپ کے جملہ حوالہ جات پیش کردہ آپ کے
دعوے کے بالکل خلاف ہیں اور نہ ہی آپ کے دعوے کا ان میں ذکر ہے۔ معلوم آپ نے
کیا سوچ کر حوالہ جات پیش کئے ہیں ہاں البتہ ترمذی کا بیوری بحوالہ جس میں نیت پر منحصر ہے

سوال ۱۱۰۳۱ جمعہ کے روز امام کے منبر پر بیٹھ جانے کے بعد جو اذان دیکھائی ہے وہ خارج مسجد بھی چاہئے یا نہیں؟ (سائل مذکور)

جواب ۱۱۰۳۲ نہیں، خارج مسجد تو وہ اذان بروقت ضرورت دینی چاہئے جو امام کے آنے کے قبل لوگوں کی آگاہی کے واسطے پہاڑی زور پر عہد خلافت عثمانیہ میں دیکھائی تھی۔ یہ اذان مسجد کے اندر دینی جائز نہیں۔ ہاں جو اذان امام کے آنے کے بعد دیکھائی ہے وہ امام کے سامنے نہ رہے ہو کر دینی چاہئے کذا فی کتب الحدیث فقہ

مفتی ابو محمد عبدالستار غفرلہ الغفار المہاجر

سوال ۱۱۰۵۱ میرے بیٹے سے میں چھوٹے در اس کا ترکہ ۹۰ اکبیرہ اور ۱۰۳۹ روپے ہیں اور باقی قوم میں نہ تو بیوہ کا دوسرا نکاح کرتے ہیں اور نہ اس کو ورثہ دیتے ہیں بلکہ آخر کی بیوہ خورت دوسرا نکاح کر بھی لے تو اس سے سات سو روپے جرمانہ لیتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ آیا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اور کل ترکہ مذکور کس طرح تقسیم کیا جائے؟ (سائل مسنات لورال قوم اوڈہ ساکنہ قاضی)

جواب ۱۱۰۵۱ بیوہ عورت کا دوسرا نکاح نہ کرنا اور اس کو ورثہ نہ دینا رسم جاہلیت ہے۔ شرعاً وہ ورثہ اور نکاح ثانی کی مستحق ہے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اکثر ازواج منجرات بیوہ تھیں۔ نکاح ثانی پر جرمانہ لینے والے لوگ عند اللہ سخت مجرم ہیں ان کو اپنے فعل سے تائب ہونا چاہئے۔ سائل مذکور یہ حق اس کے غاوند کے ترکہ میں آگیا۔ سوال ۱۱۰۶۱ کیا شرعاً مصلیٰ کیلئے ایک سلام پھیرنا جائز ہے؟ اگر ہے تو اس کے عامل کو فساد کی کیا کیسا ہے؟ اور اگر نہیں تو ایک سلام پھیرنے والے کی کیا ہوئی یا نہیں؟ (سائل حیدر آباد ساکن کوٹ سندھ ضلع لاہور)

جواب ۱۱۰۶۱ جائز کیا جائے سنت ہے۔ جو شخص اس کے عامل کو فساد کی وغیرہ کہے وہ خود فساد کی ہے۔ اس مسئلہ کے متعلق ہمارے دفتر میں ایک مستقل رسالہ المعروف بہ ایک سلام پھیرنے کا رسالہ موجود ہے۔ الریدل اور مکمل تحقیق منظور ہو تو رسالہ مذکور ملے گا۔

تحفۃ المحدث دہلی بابت ماہ محرم الحرام ۱۳۲۵ھ مطابق جولائی ۱۹۰۳ء جلد ۱ نمبر ۱

سوال ۱۱۰۷۱ ایک شخص نے میرا بھائی قریبی کے سات حصے مقرر کر کے تین حصے تین لوگوں کی طرف سے اور ایک حصہ ایک لڑکی کی طرف سے عقیقہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

خبر کی ذات کی ہوتی ہے

ج کے لئے علم اور اس کی ہر شے

لازم ایک سلام پھیرنا

۱۳۲۵ھ

سائل (مولوی محمد موتی مالدھی) جواب ۱۱۰۷۱ اس کے متعلق کوئی صریح نص نہیں ہے قولی تو کتاب و سنت میں معلوم نہیں ہوتی مگر ہاں بجاؤ دیگر احکام شرعیہ کے و بجاؤ حدیث الدین لیس و آیت ماجل نہ کہ فی الدین صحت خروج الایۃ کے برابر جائز درست ہے جیسا کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمار کے متعلق آیت وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ الایۃ کے بموجب استدلال کیا تھا۔

سوال ۱۱۰۸۱ جو غذا جکل بازار میں چار روپیہ میں بکتے ہیں وہی شرعاً حلال ہے وصول کرنے کی تاریخ معین کر کے یہ چار روپے من فروخت کرتا ہے بعض الناس نے سود خوار حرام خور ملعون اور اس بیع کے جائز ہونے والے کو رشوت خوار و منیہ اور تن پرور بتلاتے ہیں۔ اب آیا یہ بیع جائز ہے یا نہیں۔ اگر جائز ہے تو اس بائع کو رشوت وغیرہ اور اس کے جواز کے قائل کو تن پرور وغیرہ کہنے والا کیسا ہے؟ بینا و جبراً سائل مذکور

جواب ۱۱۰۸۱ برابر جائز ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ایک بیع سے دو بیعوں میں منع فرمایا ہے وہ نہیں اس وقت ہے جب کہ بیع مہمل و مجمل ہو اور بائع مشتری کے درمیان ایک بات نقد یا ادھار کی مقرر نہ ہو اور اگر ایک بات طے ہو جائے مثلاً بائع نے کہا کہ میں فلاں چیز نقد دو روپے کی اور ادھار چار روپے کی فروخت کرتا ہوں اور مشتری نے وہ چیز چار روپے کی ادھار کی شرط پر لے لی تو شرعاً کوئی قباحت نہیں۔ اگر کوئی شخص صرف اسی وجہ سے بائع یا دیگر کسی کو سود خوار رشوت خوار وغیرہ کہے تو یہ اس کی سخت غلطی اور کتاب و سنت سے ناواقفی اور جہالت ہے اس کو چاہئے کہ توبہ کرے اور اپنے کلمات کو واپس لے۔ جامع ترمذی میں ہے فَإِذَا افترقۃ عَنِ أَحَدِهِمَا فَلَا يَأْسُ إِذَا كَانَ فِي الْعَقْدِ عِلًّا وَاجِبًا وَفَتْحًا

حررہ العاجز ابو محمد عبدالستار غفرلہ الغفار

الجواب - ادھار اور نقد میں کہ و بیش نرخ جائز ہے۔ ممانعت کی وجہ سے بتلائی جائے مگر یہ سود نہیں کیونکہ گندم کا نرخ کم و بیش ہوتا رہتا ہے اس لئے یہ نہیں کہ آئندہ فائدہ اس کو ہوگا اور نقصان کس کو۔ تفصیل کے لئے نیل الاوطار جلد ۴ کتاب البیوع دیکھیے عبد اللہ امیری روپڑی حال لاہور ماڈل ٹاؤن سی بلاک کوٹھی ۱۱۹ مورخہ ۱۳۲۵ھ بروز جمعرات

الجواب - دونوں طرح جائز ہے بشرطیکہ تقیین نقد و ادھار کی ہو جائے مہم نہ رہے (ترمذی شریف) ابو محمد عبدالجبار سلفی بقلم خود کھنڈیلوی شیخ الحدیث و کا رہ ۲۳

خبر کی ذات کی ہوتی ہے

الجواب۔ زیادتی میں میری جہان فی الشیخ کے جائز ہے اس سے کہ اگر اہل حکم سے کہ
ہے قَالَ صَاحِبُ الْهَدَايَةِ لِأَنَّ الْأَجَلَ شَبَّاهُ بِالنَّبِيِّ الْأَيْدِي أَنْتَ يَرَاهُ وَالْقَتْلَ لَا يَجِبُ
الرَّاجِعُ جلد ثالث صفحہ ۵۸ فقط

محمد عبدالرشاد عفة مدرس مدرس دارالعلوم عثمانیہ - اوکاڑہ۔

سوال (۱۰۹) قرآن شریف کی آیات پڑھ کر دھماکے میں دم نہ رتنا جائز ہے یا نہیں۔ اگر
ہو تو حدیث میں عقیدہ تھا کہ قاتل کو کیا مطلب ہے؟ (سائل مذکور)
جواب (۱۰۹) جو لوگ دھماکے میں دم نہ دے کر پڑھتے اور لوٹنے کرتے ہیں ان سے
میں قرآنی تعلیم ہے۔ دُشْمَانِ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْعُقُبِ اس آیت میں خدا نے تعاقب
کے کاموں سے پناہ مانگنے کی تعلیم دی ہے۔ قرآنی آیات کو بھی اسی طرح استعمال کرنا چاہیے
اس طرح سلف سے منقول ہوؤ اذ لیس فلیس فقط

(مفتی) ابو محمد عبد الستار غفر له النفا المہاجر

صغیر الحدیث دیباچہ باب ۱۱ صغیر الحدیث باب ۱۱ صغیر الحدیث باب ۱۱ صغیر الحدیث باب ۱۱

سوال (۱۱۰) اگر کوئی شخص مقام مولوی جماعت کرارہ ہو اور رکعت سجود قومہ جلسہ وغیرہ شریعت کے خلاف کرتا ہو یعنی رکعت سجود کو موقوف شریعت یا طہین دیر لگا کر نہ ادا کرتا ہو تو اس کے پیچھے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں؟

جواب ۱۱۰) ایسے شخص کے پیچھے عنہ اللہ وعن الرسول سرگز نہ رہیں ہوتا جو رکوع و روضہ و ارکان صلوٰۃ کو نہ رعیت کے مطابق نہ ادا کرتا ہو اصطلاح شرعیہ میں رکوع صرف اتار و اٹھنے کو نہیں کہتے تاوقتیکہ اطمینان ہو کہ تو رکوع اور رکوع کے رکوع نہ ادا کرے کھایدل قولہ علی الصلوٰۃ والسلام تَوَضَّعَ حَتَّى تَسْمَعَ رَأْوًا وَبِضَالًا تُجِزِي صَلَوَاتُ الرَّجُلِ بِقِيَمِهِ قَاصِبَةُ الْحَدِيثِ أَوْ كَمَا قَالَ فَقَدْ

سوانی (۱۱) : عند اللہ وعند الرسول نکاح کس بات سے ٹوٹ جاتا ہے
جواب (۱۱) : عورت مومنہ یا مسلمانہ کے ساتھ

پرسست گیارہویں پرست تعزیه پرست وغیرہ یا ناک صوم و صلوة ہو وغیرہ
اس کے برعکس بس تجارت ٹوٹ گیا لاکھ جاں ناک صوم و صلوة ہو وغیرہ
سوال (۱۲) ایک شخص نے اپنی لڑکی کا نکاح کر لیا اور کہا کہ اگر وہ نکاح کر لے

تھری۔ جی ایک لڑکی بھی پیدا ہوئی۔ اب اس شخص نے زور سے کھڑا کر دیا۔ کئی برس اس کے
سال کا جو گیا کہ پہلی بیوی مع لڑکی کے اپنے ہاں باپ کے گھر بیٹھی ہے۔ اس کو نہ بستا ہے
نہ روئی کپڑا دیتا ہے بلکہ نہ تک بھی کبھی نہیں دیکھایا اور جو زیور وغیرہ پارچہ جاتا والدین
کے دیتے ہوئے تھے سب چیز اپنے قبضہ میں کر لی ہے۔ اب آیا لڑکی مذکورہ نکاح شادی کرے

یا کیا کرے ؟ سائل خاکسار شیخ خدائے بخش امام جامع مسجد بھاوڑی پور خریدار صحیفہ الحمدیث
جواب (۱۱۲) اگر واقعی لڑکی مذکورہ اپنے خاوند کے گھر بسنے کے لئے تیار ہے
اس کی جانب سے اسی قسم کی رکاوٹ نہیں اور خاوند نہ بساتا ہے نہ تان و نفقہ دیتا ہے
تو یہ نہ صرف عظام سے شریعت میں ہے کہ اچھی طرح رکھو یا اچھی طرح چھوڑ دو اِمَّا لَکُمْ مِّنْهُنَّ
اَوْ لَتَسِيْرَنَّ یَاْ اَحْسَنَ الْاٰیَاتِ وَغَیْرہ وغیرہ ایسی صورت میں عورت مختار ہے مسلمانوں کے
چوہدری یا امام وقت کے پاس جا کر ایسا عقد اول فسخ کر کے عقد ثانی کر سکتی ہے فقط
مفتی ابو محمد عبدالستار المہاجر جعۃ اللہ خادم الشریعۃ الحمدیہ آئین
صحیفہ الحمدیث دہلی بابت ماہ ربیع الاول ۱۳۸۲ھ مطابق ستمبر ۱۹۶۲ء جلد نمبر ۱
سوال (۱۱۳) اگر کسی شخص کو دوسرے کے دیوار وغیرہ سے ٹیکالگا کر زینہ آجائے تو اسے
و نہ تو عیاریا ؟ سائل محمد عمر از جو دھپور

جواب (۱۱۳) ٹیکالگانے سے وضو ٹوٹنے کی کوئی صریح دلیل نہیں دی گئی۔

سوال (۱۱۷) مصلیٰ کے آٹے سے گڈرنے والا کتنی دور سے گڈر سکتا ہے؟ مسائل مذکور
جواب (۱۱۸) اگر مصلیٰ کے آٹے سترہ بیسب تو سترہ کے پرے سے اور اگر سترہ
نہیں تو نو قدر بھٹکنے والا کتنی دور سے گڈر سکتا ہے (الوداؤد)

مفتی ابو محمد عبد الستار غفرلہ الغفار المہاجر
صحیفہ الجریث دہلی بابت ماہ جمادی الثانی ۱۳۶۲ھ مطابق ۱۹۴۱ء جلد ۱ نمبر ۱
سوال (۱۱۵) مقیم کے بیچے مسافر نماز قصر کر سکتا ہے یا نہیں ؟

سوال (۱۱۶) بھڑوں، دنیوں کی پشت پر اون بغیر کترے فروخت کرنی جائز ہے

جواب (۱۱۶) ہرگز جائز نہیں عدالت نبویہ سے حکم امتناعی آجکا ہے وَلَا تَشْرِكْ
صَوْتَكَ عَنْ خَيْرِي وَلَا تَنْتَقِ فِي ضَمِّي تَحْسَنُوا مَعَكُمْ ابداً اور وہ بھی فروخت کرنا منع ہے یا تو شکر

وغیرہ۔ سوال (۱۱۸) اگر مؤذن بغیر وضو اذان دے تو جائز ہے یا نہیں؟ سائل عبد الغفار از باول محلہ حسن پور

جواب (۱۱۸) جائز ہے مگر فضل نہیں جیسے کہ کھڑے ہو کر پانی پینا جائز ہے مگر فضل بیٹھ کر ہے۔

سوال (۱۱۹) فضل رتبہ والا آدمی ہوتے ہوئے کم رتبہ والا ڈاڑھی منڈا ماش باز کر امام بنانا جائز ہے یا نہیں؟ (سائل مذکور)

جواب (۱۱۹) نہیں جو قرآن زیادہ جانتا ہو اور متقی پرہیزگار بھی ہو اس کو امام بنانا چاہئے یَوْمَ الْقَوْمِ اقْرَأْ لَهُمْ لَيْكُنْ ابْنُ - اجْعَلُوا آيَاتَكُمْ خَيْرًا كُمْ۔

سوال (۱۲۰) جمعہ کے روز پہلی اذان مسجد کے دروازہ میں دوسری وقت خطبہ اور تیسری یعنی گھیرے تنوں اذانیں مسجد میں دینی جائز ہیں یا نہیں؟ (سائل مذکور بالا)

جواب (۱۲۰) یہ مروایوں کی بدعت جاری کردہ ہے ہیئت کذا میں سے ساتھ عبد نبوی و عبد صالح و تابعین وغیرہ سے اسکا کوئی ثبوت نہیں فالخذر الخذر۔ ہاں مسجد سے کچھ مسافت دور کسی پٹاری یا مکان پر بوقت ضرورت پہلی اذان بعض صحابہ سے ثابت ہے۔

سوال (۱۲۱) برصیا عورت جس کی عمر ۸۰ یا ۹۰ سے زائد ہے وہ غیر محرم کے ساتھ جا کر حج کر سکتی ہے یا نہیں؟ بشیر الدین خریدار صحیفہ الحدیث

جواب (۱۲۱) عورت کو غیر محرم کے ساتھ سفر کرنا منع ہے۔ ہاں اگر بوقت ضرورت ولا جازنی کہ کوئی محرم شخص ساتھ جائے والا نہیں میسر ہوتا چلی جائے تو کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ راستہ با امن ہو ساتھ جائے والا نہایت امین اور دیانت دار ہو حد مسلم ہے جیسا کہ خواجہ بادشاہ حبش نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر کھراج کر کے آپ کی زوجہ محترمہ کو غیر محرم کے ہمراہ آپ تک پہنچا دیا تھا۔ اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ نہیں فرمایا بل سکتے و قناتے وغیرہ وغیرہ۔ بعل العموم نہیں بلند وقت ضرورت ولا جازنی کے ساتھ مخصوص ہے جیسا کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا غیر محرم کے ساتھ آئی تھیں ملاحظہ ہو حدیث المافک (صحیح بخاری) اس لئے اس کی تشریح کر دیتے ہیں۔ مگر معتبر ذرائع سے معلوم ہوا ہے بعض اوقات اللہ شہ جاسد قدیم ہی روشنی کے ملامت سے خطبہ جمعہ وغیرہ میں دیکھا کہ اب تو عورت کو غیر محرم کے ساتھ سفر بھی جائز کر دیا وغیرہ وغیرہ حالانکہ یہ غلط اور افتخار خیز ہے۔ میرا ہی عقیدہ اور فتویٰ ہے کہ عورت کو غیر محرم کے ساتھ علی الاطلاق سفر کرنا ناجائز و حرام ہے فلہذا ناظرین کرام کی تفسیر کے لئے مکرر اطلاع دیکھائی ہے کہ ایسے بددیانت اور علم سے کورے ملاؤں کی تحریر و تقریر کا ہرگز اعتبار نہ کریں اور نہ

سوال (۱۲۲) حقہ کا پانی پاک ہے یا ناپاک؟ کپڑے میں لگ جانے سے نماز ہوگی یا نہیں؟ سائل فوق الذکر

جواب (۱۲۲) اگر اوصاف ثلاثہ موجود نہ ہو نجاست کے متغیر ہو گئے ہیں تو ناپاک ہے۔ ناپاک کپڑے میں نماز نہیں ہوتی۔ (مفتی) ابو محمد عبدالستار غفرلہ الغفار المہاجر صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ ربیع الثانی ۱۳۲۶ مطابق ماہ جنوری ۱۹۰۷ء جلد ۱ نمبر ۱

سوال (۱۲۳) شے مرہونہ سے نفع اٹھانا خصوصاً زمین مرہونہ سے نفع اٹھانا جائز ہے یا نہیں؟ سائل (مولوی) عبد الرؤف (صاحب) مرشد آبادی

جواب (۱۲۳) شے مرہونہ سے بشرط نفقہ نفع اٹھانا جائز ہے۔ زمین مرہونہ سے بھی بصورت عدم استعمال بخوف خراب ہو جانے کے اسی پر قیاس کیا جاسکتا ہے جیسا کہ حدیث اَلْكَفَرُ يُمِيزُ بَيْنَ بَيْتِي وَبَيْنَ الدُّنْيَا يَشْرَبُ بِنَفْقَتِهِ اِذَا كَانَ مَرَّ هُوْنَا سے معلوم ہوتا ہے فافہم۔

نیز مولانا ابوالنوف ارشاد اللہ صاحب امرتسری گروی زمین کے نفع اٹھانے کے جواز کا فتویٰ دیتے ہیں اور اس کے جواز کے بارے میں آپ کے پاس مولانا محمد حسین صاحب بٹالوی کا قلمی فتویٰ بھی موجود تھا جیسا کہ اخبار الحدیث امرتسر مجریہ ۳۰ رمضان ۱۳۲۶ء میں لکھا ہوا ہے۔

سوال (۱۲۴) کچھ جانور بک گئے ہیں اور کچھ باقی ہیں۔ جو بک گئے ان کی زکوٰۃ تو روپیہ پر آئے گی لیکن جو باقی جانور ہیں ان کی قیمت کر کے روپے میں سے زکوٰۃ دے یا خود جانور میں سے دے جیسا کہ تجارتی جانوروں میں سے دیکھائی ہے۔

مولوی عبداللہ صاحب امیر فاضلکا جواب (۱۲۴) باقی ماندہ جانور اگر نصاب کے موافق ہیں تو جانوروں میں سے دیتے ورنہ قیمت کر کے ادا کر دے کیونکہ تجارتی مال میں قیمت ہی پر زکوٰۃ آتی ہے۔

سوال (۱۲۵) زید کہتا ہے اگر کوئی آدمی جمعہ کے اخیر التحیات میں شامل ہو تو وہ نماز ظہر ادا کرے لیکن بکہتا ہے کہ جمعہ کی صرف دو ہی رکعت ادا کرے۔ ان دونوں میں کس قول صحیح ہے مولوی عبدالرحمن صاحب حصاروی خریدار صحیفہ الحدیث

جواب (۱۲۵) از روئے حدیث زید کا قول صحیح ہے۔ ہاں اگر دوسری رکعت کے رکوع میں کوئی شخص اگر شامل ہو گیا تو تَلَيُصِفُ اِلَيْهَا آخِرُ اَيِّكُم رُكْعَتِ اور پڑھ لے اس کی نماز ہو جائے گی کیونکہ جمعہ کا نواب تو امام کے منبر پر بیٹھ ہی جاتا رہا اور رفتوں نے کاغذات لپیٹ لئے۔

سوال (۱۲۶) اہل ہنود کی بی ہونی مٹھائی اور روٹی کھانی جائز ہے یا نہیں؟

فتوے کے مال کا کاپی حکم ہے
نہ مرہونہ سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں یا نہیں
جانور کی قیمت پر زکوٰۃ دے یا نہیں
جموں میں کونسی مسجد میں کیا تو لیکر
کیا اہل ہنود کی بی ہونی مٹھائی کھانا جائز ہے

(سائل مذکور)

جواب (۱۲۶) اہل ہندو وغیرہ کفار کی تیار کردہ شے صرف کافر ہونے کی وجہ سے حرام نہیں ہوتی تا وقتیکہ اس پر غیر اللہ کا نام نہ آئے لہذا جائز و درست ہے۔

سوال (۱۲۷) ایک عورت (یعنی جوڑی) نے ایک بکر خرید کر ملیہ کوٹے والے پیر کی نیاز کر دیا اور پھر اس کی پرورش کرتی رہی کہ جب اس خانقاہ پر جاؤں گی تو اسے لے جا کر جسد اودوں کی۔ جب وہ بکر بڑا ہو گیا تو وہ اسے وہاں غربت کی وجہ سے سفر میلے کر کے نہ لے جاسکی اور یہ خیال کیا کہ اب اسے فروخت کر دوں۔ جب میں ملیہ کوٹے کی خانقاہ پر جاؤں گی تو اسی قیمت کا ایک اور بکر خرید کر جسد اودوں کی چنانچہ اس سے ایک دو معتبر آدمیوں نے جا کر دریافت کیا کہ اس بکرے کی قیمت تو کیا اپنے کام میں لے آئی تو اس نے جواب دیا کہ ہم تو اسے ایسا سمجھتے ہیں جیسا مسلمانوں کے نزدیک خنزیر اور ہندوؤں کے نزدیک گوماتا۔ میں نے تو وہ روپے علیحدہ رکھے ہوئے ہیں۔ جب وہاں جاؤں گی تو ان ہی روپوں کا دوسرا بکر خرید کر جسد اودوں کی۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ وہ بکر ایک مسلمان نے خرید کر خود بھی کھایا اور دوسروں کو بھی کھلایا جب اسے منع کیا گیا تو جواب دیا کہ اس کے فروخت کر دینے کی وجہ سے یہ غیر اللہ کا نہ رہا تو آیا یہ بکر حلال ہے یا حرام؟

جواب (۱۲۸) بکر مذکور قطعاً حرام اور ماہ اہل غیر اللہ میں داخل ہے۔ اللہ شریک رب العالمین نے اہل اللہ یعنی رفع الصوت لغير اللہ کی قید لگائی ہے فروخت کرنے نہ کرنا مجبوراً اسے بیچا ہے۔ اور جب کبھی بیچا ہوا تو اسی قیمت کا دوسرا بکر اجڑھاؤں گی تو پھر کس طرح حلال ہو سکتا ہے۔ کھانے والے اور کھلانے والے کو تائب ہونا چاہئے اور آئندہ کے لئے اجتناب چاہئے۔ ہاں اگر وہ عورت اپنے سابقہ عقیدہ سے تائب ہو کر اسے شریک سمجھ کر فروخت کر دیتی کہ بجز ذات واحد کے کسی کے نام کی نذر و نیاز کرنا شرک اور حرام ہے تو البتہ حلال ہو سکتا ورنہ نہیں فقط

(مفتی) ابو محمد عبد الستار غفرلہ الغفار المہاجر

صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ شعبان ۱۳۲۶ھ مطابق ماہ اپریل ۱۹۰۷ء جلد نمبر ۱

سوال (۱۲۸) زمین پر پڑی گوی رکھنا کیسا ہے جائز ہے یا ناجائز؟

جواب (۱۲۸) صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ شعبان ۱۳۲۶ھ جلد نمبر ۱ میں سوال ۱۲۷ کا جواب ملاحظہ ہو۔

سوال (۱۲۹) زید خود صوم و صلوة کیا بند ہے پیشہ اسکا طعام فروشی ہے رمضان شریف کے مہینہ میں نام کے مسلمان بے روزگاروں کے ہاتھ روٹی وغیرہ فروخت کرتا ہے آیا ہم اس کے پیچھے نماز پڑھیں یا نہیں؟

جواب (۱۲۹) رمضان شریف میں غریب صاحب عذربے روزہ دار مسلمان کے ہاتھ روٹی وغیرہ فروخت کرنا معصیت الہی پر ایک قسم کی اعانت اور مدد کرنا ہے جو ایسا نہ چاہئے ورنہ تعادلاً علی الاشیء العذوان الا یہ ہاں ایسے شخص کے پیچھے نماز پڑھنے میں بھی غلو کی قباحت نہیں بشرطیکہ رکوع سجود قوسہ یا اخیان موافق شریعت کے کرتا ہو۔

سوال (۱۳۰) تحصیلدار کو کوئی صاحب زکوٰۃ سوائے سرکاری مال کے اگر کچھ خاص طور سے دیدے تو اسے لے لینا اور امیر یا امام کے پاس جمع کرنا اور یہ کہہ دینا کہ یہ محمد نوالہ ملا ہے جائز ہے یا نہیں؟

جواب (۱۳۰) ہرگز جائز نہیں کیونکہ عامل یا تحصیلدار کو جو بیت المال سے تنخواہ ملتی ہے بس اسکا وہی حق ہے۔ ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک تحصیلدار زکوٰۃ آگا کر لایا اور کہا کہ یہ تو سرکاری مال ہے اور اس نے مجھ کو خاص طور سے دیا ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت کچھ سخت ترش الفاظ بولے اور آپ بہت ناراض تھے وغیرہ (کتب حدیث)

سوال (۱۳۱) صدقہ فطر قبل نماز عید کے نکال کر رکھ لیا پھر سبب بھول کے یا تحصیلدار کے نہ پہنچنے کے بعد نماز عید کے دیا تو صدقہ فطر ادا ہوا یا نہیں۔ (سائل مذکور)

جواب (۱۳۱) مسئلہ یہی ہے کہ نماز عید کے قبل ہی ادا کر دینا چاہئے مگر بھول چکے معاف ہے ایسی حالت میں بعد بھی ادا کر لیا تو درست ہوگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسے کام کی نسبت دریافت کیا گیا جو کہ پہلے کرنا تھا مگر بھول کے پیچھے کیا گیا تو آپ نے فرمایا لا حرج کوئی حرج نہیں۔ آئندہ کے واسطے خیال رکھنا چاہئے۔

(مفتی) ابو محمد عبد الستار غفرلہ الغفار المہاجر

صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ شعبان ۱۳۲۶ھ مطابق ماہ اپریل ۱۹۰۷ء جلد نمبر ۱

سوال (۱۳۲) زید زبور القرآن مجید یعنی عرب کی تلاوت کرنا بدعت ہے یا جائز؟

جواب (۱۳۲) جو شخص بدعت کہے اس کا قول خود بدعت ہے۔ عرب قرآن شریف کی تلاوت کرنا برابر جائز و درست ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکماً فرمایا ہے آخر یو القرآن الحدیث یعنی قرآن پر (اعراب) زید زبور لگاؤ۔ ملاحظہ ہو کتب حدیث

سوال (۱۳۳) میٹابیٹی کی طرف سے بونی کے ساتھ تھاک کرنا حرام ہے یا جائز؟

کیا اس کا جائز یا حرام ہے؟

کیا اس کا جائز یا حرام ہے؟

کیا اس کا جائز یا حرام ہے؟

کیا اس کا جائز یا حرام ہے؟

کیا اس کا جائز یا حرام ہے؟

کیا اس کا جائز یا حرام ہے؟

(سائل فوق الذکر)

جواب (۱۳۳) مطلقاً حرام اور ناجائز ہے قرآن مجید میں صریح الفاظ موجود ہیں
 حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَمْوَالُهُمْ وَبَنَاتُهُمْ فِي حُلِيِّهِمْ عِندَ رِجَالِهِمْ وَمِنْ بَنَاتِهِمْ
 داخل ہیں اور ان کی حرمت اس سے بالوضاحت ثابت ہوئی ہے ایسے ہی لفظ بنات میں
 بیوی اور نوادگی بھی داخل اور شامل ہے کنانی موضح القرآن لہو الشاہ عبدالقادر
 اردھنوی رح

سوال (۱۳۴) ریل گاڑی میں نماز پڑھنا بدعت ہے یا جائز؟ (سائل مذکور)

جواب (۱۳۴) ریل گاڑی کی کوئی تخصیص نہیں عام سواری پر جو اپنے قبضہ و
 قدرت کی ہونٹلی نماز پڑھنی جائز درست ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اونٹنی
 پر حسب ضرورت پڑھ لیا کرتے تھے اور جو اپنے قبضہ و قدرت کی نہ ہو اس پر فرض و
 نفل دونوں پڑھنے جائز درست ہیں لقولہ علیہ الصلوۃ والسلام الدین یُسْرُ وَايُسْرًا
 حَتَّىٰ اَذْكَبَ الصَّلَاةُ فَصَلِّ الْحَدِيثَ -

سوال (۱۳۵) زید کہتا ہے کہ جس وقت کوئی مسلمان مسجد میں وضو کر کے آئے تو

بغیر پڑھے دو رکعت کے نہ بیٹھے۔ بکر کہتا ہے کہ بیشک فضل بہتر ہی ہے لیکن اگر بغیر
 پڑھے دو رکعت کے بیٹھ جائے تو اس کے لئے کوئی جرم یا وعید نہیں ہے۔ ہاں اگر جمعہ کے
 دن آئے تو بغیر پڑھے دو رکعت کے نہیں بیٹھ سکتا کو نام خطبہ ہی کیوں نہ پڑھ رہا ہو۔
 الغرض زید اسکا مخالف ہے اب آیا زید کا قول صحیح ہے یا بکر کا؟

سائل ابراہیم جیوری از بنگلہ دہ لکھا
 جواب (۱۳۵) دونوں میں سے بکر کا قول صحیح ہے۔

مفتی ابو محمد عبدالستار غفرلہ الغفار المہاجر

سوال (۱۳۶) ٹانگ اور تھمیر، بالکوپ میں جانا مسلمان کے لئے کیسا ہے۔ اگر
 اس نیت سے جائے کہ بادشاہ وغیرہ کے قصہ دیکھنے سے بھوکا نہ رہے تو بھی جائز ہے
 یا نہیں؟ (سائل مستری محمد عمر صاحب ٹھیکیدار رائے سینہ دہلی خیردار صحیفہ الحدیث)

جواب (۱۳۶) ہمارے نزدیک ایسے کل مقامات میں جانا نصیحت اوقات اور احوال
 داخل ہے خدا رب العزت نے لغوا بیہوش جہوں اور فغلوں سے منع کیا ہے وَالَّذِينَ
 هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعَصِّمُونَ ۝ روز محشر میں جب مالک الملک کی جانب سے سوال ہوگا
 کہ بتاؤ تم نے اپنی عمر اور اپنا وقت کہاں صرف کیا تو کیا یہی جواب دو گے کہ بالکوپ
 اور ٹانگوں میں جہاں عورتوں مردوں کی تصویریں دکھائی جاتی ہیں جہاں سے رحمت کا

فرشتہ کو سوں دور بھاگتا ہو جہاں دیگر فحش کام ہوتے ہوں وہاں صرف کی؟ شرم شرم
 شرم۔ ہاں بادشاہوں کے قصے قصا نص دیکھنے کے لئے بھی کتاب و سنت کافی
 ہے۔ سورہ قصص وغیرہ پڑھو اور آخرت کا فائدہ حاصل کرو۔

سوال (۱۳۷) کسی مسلمان مہر کی عورت بھاگ کر گھر سے نکل جاوے اور عرصہ تک
 حرام کراتی رہے اور اس کا خاوند غیر مردوں کے پاس اس کو اپنی آنکھ سے دیکھتا بھی رہے
 تو کیا اب بھی وہ مرد اس کو طلاق نہیں دے سکتا۔ اس عورت کو طلاق دینا لازم ہے
 یا گھر میں رکھ لینا مناسب ہے کیا وہ عورت شریعت سے الگ نہیں ہوئی؟ (سائل مذکور بالا)

جواب (۱۳۷) اگر عورت مذکورہ اپنے مغل قبیح سے توبہ کرے اور باز آجائے تو مرد
 مذکور اسے اپنے گھر میں رکھ سکتا ہے کیونکہ وہ عورت عند اللہ صرف لہو جہر مکاری کے
 اسلام سے خارج نہیں ہوئی مرتکبہ کبیرہ ہے۔ قرآن میں خدائے تعالیٰ فرماتا ہے وَ
 اِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ جب عند اللہ مشرک اور کافر کی توبہ قبول ہے تو زانی اور زانیہ کی
 کیوں نہیں۔ ہاں اگر شخص مذکور کی غیرت نقاضا کرے اور وہ نہ رکھے توبہ امر دیگر
 ہے اسے طلاق دیکر جدا کر دے۔ (مفتی ابو محمد عبدالستار غفرلہ الغفار المہاجر)

(صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ ذی الحجہ ۱۳۷۶ مطابق ماہ جون ۱۹۵۷ء جلد ۱ نمبر ۱۲)

سوال (۱۳۸) زید لا ولدین ہمیشہ اور دو جہاں چھوڑ کر فوت ہو گیا۔ زید کے پاس کچھ جائداد
 ہے۔ عرض یہ ہے کہ زید کے ہر دو جہاں اور ہر ہمیشہ کو کتنا ورثہ ملے گا۔ مینوا توجروا۔
 سائل مولوی عبدالصمد صاحب خیردار صحیفہ

جواب (۱۳۸) زید متوفی کا کل ترکہ بعد ادائیگی دین و ما تقدم علی الارث کے سہام پر
 منقسم کر کے ثلثین ہر سہ اخوات اور ایک ثلث (باقی) کے دو حصے کیے ہر دو اعمام کو نصف
 نصف ملے گا بدلیل آیت کلام اللہ فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ الْإِثْمَةُ تَغْسِرُ
 جامع البیان میں تحت آیت مذکورہ مسطور ہے فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَصَاعِدَا
 فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ الْإِثْمَةُ تَغْسِرُ

شہد زید

اعمام ۲

ثلث

اخوات ۳

ثلثین

سوال (۱۳۹) ایک عورت کو اس کے خاوند نے عرصہ تین سال سے خراج نہیں دیا
 وہ ہرجند طلب کرتی رہی مگر اس نے کچھ توجہ نہیں کی جس کا شاہد ایک محلہ ہے اب وہ خاوند
 کرنا چاہتی ہے جہاں ارادہ کرنے کا ہوتا ہے وہاں فوراً اسکا خاوند مذکور کہہ دیتا ہے
 کہ یہ تو میری بیوی ہے میں نے طلاق نہیں دی۔ الغرض نہ تو آپ بسا ہے نہ کسی دوسری

زید کہتا ہے

زید کہتا ہے

زید کہتا ہے

زید کہتا ہے

پھر وہ غافلوں میں ہو جائیں گے۔ نسائی میں ہے جس نے تین جمعے بلا عذر شرعی چھوڑ دیئے اس کے دل پر مہر لگ جاتی ہے۔ طبرانی کبیر میں ہے کہ وہ منافقوں میں لکھ دیا جاتا ہے ابن ماجہ میں ہے اس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ مسند ابی یعلیٰ میں ہے اس نے اسلام کو پس پشت ڈال دیا۔ ابو داؤد نسائی میں ہے جس نے بلا عذر شرعی جمعہ چھوڑا وہ ایک دینار (اشرفی) کفارہ داکرے یا نصف دینار (اگر غریب ہے) وغیرہ وغیرہ۔ فتح۔ تسر۔ ع۔

امام نوویؒ نے کہا یہ صحیح حدیثیں جن میں اس مسئلہ کی تصریح ہے اور متعدد طرق سے مروی ہیں امام مالک وغیرہ پر حجت ہیں۔ امام مالک وغیرہ کی رائے پر حدیث مقدم ہے حنفیہ کے نزدیک کسی سورت کو نماز میں مخصوص کرنا اور مالکیہ و بعض حنابلہ کے نزدیک نماز میں سجدہ والی سورت پڑھنا مکروہ ہے حالانکہ یہ دونوں فعل نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام و صحابہ کرام و تابعین عظام سے ثابت ہیں دیکھو نووی شرح مسلم جلد اول ص ۳۶۷ قیام اللیل مروزی ص ۲۵۵۔ ابو داؤد طحاوی ص ۲۵۵۔ بیہقی ج ۲ کتاب الجمعة ص ۲۰۷ جلد ۲ کتاب الصلوٰۃ فی الاوطار ج ۳ ص ۱۵۵۔ تفسیر ابن کثیر۔ فتح السبیلان، در فتور، مشکوٰۃ و کتب صحاح ستہ۔ یہ کیسے مسلمان ہیں جو اپنے نبی کے فعل اور سنت کو مکروہ کہتے ہیں العیاذ باللہ۔

اس باب میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حنفیہ کا رد کیا ہے جو جمعہ کے لئے شہر وغیرہ کی شرط لگاتے ہیں۔ الحمد۔ یہ ہے کہ جمعہ کی شرطیں جو برادرانِ احناف نے لگائی ہیں وہ سب بے دلیل ہیں۔ اور جمعہ کی تازدوسری نمازوں کی طرح ہے صرف جماعت کی اس میں شرط ہے یعنی امام کے سوا کم از کم ایک آدمی اور ہونا اور نماز سے پہلے دو خطبے پڑھنا۔ جو مسلمان گاؤں کوٹ یا کسی بستی میں رہتے ہوں دارالحرب ہو یا دارالاسلام جیسے اور وقتوں کی نماز ان پر فرض ہے ویسے ہی جمعہ بھی فرض ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اہل بحرین کو لکھا تھا جیتو جیتو حدیث ص ۱۰۰ کہ تم جہاں کہیں بھی ہو جمعہ ضرور پڑھا کرو (ابن ابی شیبہ و صحیح ابن خزمہ) بیہقی میں ہے کہ ہر شہر و ہر گاؤں جس میں جماعت ہو کے لوگ حضرت عمر و حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کی خلافت میں اس پاس والے گاؤں کوٹ پڑھتے تھے۔ مسند عبد الرزاق میں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے لے کر امام شافعیؒ کے حکم سے جمعہ مدینہ کے درمیان پانی کے چھوٹے پر پڑھنے والے لوگ جمعہ پڑھتے تھے (فتح) و کتب کی روایت میں ہے کہ جو انی بحرین کی بستیوں میں سے ایک بستی ہے عافظ نے کہا فافہر ہے کہ قبیلہ عبد القیس نے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حکم کے بغیر اپنے گاؤں

میں جمعہ کی نماز قائم نہیں کی کیونکہ صحابہ کرامؓ کی عادت تھی کہ زمانہ نزول وحی میں امور شرعیہ کیساتھ منفرد ہوتے میں جلدی نہیں کرتے تھے۔ اگر گاؤں کوٹ میں جمعہ پڑھنا منع ہوتا تو ضرور اس کی مخالفت میں قرآن نازل ہو جاتا۔ اور جو سری و زخشری وغیرہ نے جو انی کو جو قلع لکھا ہے تو یہ اس کے گاؤں ہونے کے منافی نہیں کیونکہ عہد نبوی میں یہ گاؤں تھا پھر آبادی بڑھتے بڑھتے شہر ہو گیا جیسے پنجاب میں امرتسر ایک پانی کا نام تھا اور اس میں پانی پر ایک چھوٹا سا گاؤں آباد تھا۔ اب وہی گاؤں شہر ہو گیا۔ (فتح و تبیل)

وادی قری مدینہ طیبہ کے خلیج میں ایک گاؤں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو جادی الثانیہ میں خیبر سے واپس آتے ہوئے فتح کیا تھا (فتح)

ایک مشہور شہر ہے۔ شام کے راستہ میں مدینہ اور مصر کے درمیان سندس کے کنارہ پر اوسد ریق عمر بن عبد العزیز کی طرف سے ایہ کے مقامی امیر تھے اور ضلع ایہ کے جھگل میں شہر ہے باہران کی اپنی زمین تھی وہاں کاشت کرتے تھے، وہاں ان کے مزارتو نوکر چاکر اور کچھ عسکری رہتے تھے۔ ذریق نے ابن شہاب زہری تابعی ج سے دریافت کیا کہ میں یہاں جمعہ قائم کروں؟ ابن شہاب نے حدیث پیش کر کے جواب لکھا کہ ہاں اس گاؤں و دیہات میں بھی ضرور جمعہ قائم کرو ورنہ قیامت کے دن پوچھے جاؤ گے۔ جس طرح ایک بادشاہ کے لئے اپنی رعیت کی نگہبانی دیکھ بھال لازم و ضروری ہے اسی طرح تمھارے ذمہ واجب ہے اپنے ماتحتوں میں جمعہ جماعت اعیاد وغیرہ احکام شریعت قائم کرو۔

ابن منیرؒ نے کہا اس حدیث میں دلیل ہے گاؤں کوٹ میں جمعہ قائم کرنے کی مخالفت حنفیہ کے جو شہر وغیرہ کی شرط لگاتے ہیں۔ الحمد ہٹ کے نزدیک جمعہ مثل دیگر نمازوں کے فرض ہے اگر کسی جگہ دو آدمی ہوں اور جمعہ پڑھیں تو جو ادا ہو جائے گا۔ شہر یا بادشاہ یا مخصوص عدد کی شرط قرآن و حدیث میں نہیں آئی۔ البتہ امام ابن تیمیہؒ نے منقے میں جمعہ کی نماز چالیس آدمیوں کے ساتھ قائم کرنے اور گاؤں کوٹ بستیوں میں پڑھنے پر باب باندھا ہے۔ ابو داؤد ابن ماجہ میں کعب بن مالک سے ہے کہ ہم مدینہ کے گاؤں کوٹ میں چالیس آدمی تھے اور اسعد بن زرارہ ہمیں جمعہ پڑھاتے تھے۔ یہ واقعہ ۴۰ آدمیوں کے شرط ہونے کی دلیل نہیں کیونکہ یہ ایک خاص واقعہ ہے اس وقت اتفاقاً وہاں ۴۰ ہی آدمی تھے۔ اصول کا مسئلہ ہے۔

واقعة عینہ لا یموت لھا اس سے کم عدد بھی ثابت ہے طبرانی نے ابو مسعود انصاری سے نقل کیا کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تشریف لانے کے پہلے جب شروع شروع ہوا جریں مدینہ میں آئے تو مصعب بن عمیرؓ نے ان کو جمعہ پڑھایا اور وہ سب بارہ آدمی تھے طبرانی و ابن عری میں مرفوعاً آیا ہے کہ جمعہ بستی میں واجب ہے اگرچہ وہ تین ہوں اور جو تھا ان کا امام ہو۔ یہی قول ہے امام ابو حنیفہؒ کا اور ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے نزدیک یہ شرط ہے کہ دو مقبری ہوں

تیسرا امام۔ امام سیوطی نے کہا جمعہ کے لئے کسی حدیث سے مخصوص عدد کی تعیین ثابت نہیں
نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دو اور دو سے زیادہ کو جماعت فرمایا ہے۔ باقی نمازیں دو سے
قائم ہو سکتی ہیں تو جمعہ کیوں نہیں قائم ہو سکتا (فتح و نیل)

مفتی ابو محمد عبدالستار غفرلہ الفقار المہاجر

صحیفہ الحدیث دہلی بابت جمادی الثانی ۱۳۲۶ھ مطابق نومبر ۱۹۰۷ء جلد ۸ نمبر ۱

سوال (۱۳۱) ماہ شعبان میں دو روزہ سے کم میں یا نہیں؟

(سائل محمد ادریس ساکن باہور اڈاک خانہ جنسی پور)

جواب (۱۳۱) ماہ شعبان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کثرت سے روزے رکھا کرتے

تھے کم سے کم دو روزے ضرور رکھے۔ مشکوٰۃ میں ہے کہ آپ نے ایک صحابی کو شعبان
کے روزے نہ رکھنے پر رمضان کے بعد دو روزے رکھنے کا حکم فرمایا فقط والشرع

سوال (۱۳۲) زید نے اپنی بی بی ہندہ کو ایک مجلس میں تین طلاق دیں۔ بعد چار مہینے

کے زید رجعت کرتی چاہتا ہے۔ از روئے قرآن وحدیث کے زید کیلئے رجعت ہے یا
نکاح ثانی۔ اگر نکاح ثانی ہے تو کس دلیل سے۔ بینوا تو جروا (سائل فوق الذکر)

جواب (۱۳۲) زید کی زوجہ مطلقاً نہیں رہی کیونکہ چار مہینے ہو چکے۔ زید کو چاہئے

تھاہرت کے اندر رجعت کرتا جیسا کہ خدا تعالیٰ نے فرمایا اَلطَّلَاقُ مُصْطَلَقٌ اب بانیہ ہو چکی
تو رجوع کیسا؟ ہاں تجدید نکاح کہلا سکتا ہے لقولہ تعالیٰ فَاِنْ تَفَضَّلُوْهُمْ اِنْ يُّدْبِكُمْ اَنْ

اَرْدَا جَعَلْنَا اَزْوَاجَكُمْ لِبَنَاتِكُمْ لَعَنَ الْفٰكِرِيْنَ فَقَطِّعْ فَاِذَا تَرَكَتُمْ اَزْوَاجَكُمْ

سوال (۱۳۳) کیا ہے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ (سائل رفیق کرنا لوی)

جواب (۱۳۳) عمدتہ کرنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ مال البتہ اگر مجبوری سے

قے ہو جائے تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔

سوال (۱۳۴) زید برائے ادائے فریضہ حج مع اپنی بیوی وبمشیرہ جاتا ہے۔ زید

کی سگی مامی بچہ رشتی سالہ وزید کی ماموں زاد بہن بچہ ۲۴ سالہ ودیرو تین مستورات اہل محلہ
دائیں چہرہ زید کی ہی معیت میں ادائے فریضہ حج جانا چاہتی ہے۔ اندر میں صورت زید کی
حقیقی مامی وماموں زاد بہن ودیرو مستورات از روئے شرع شریف زید کے ساتھ جاسکتی
ہیں یا کہ نہیں۔ بینوا تو جروا

سائل محمد اکرم از بیلا سرکل توپ خانہ محلہ گراں

سے مزید تفصیل کیلئے نصیرۃ الباری شرح صحیح بخاری مترجم بہ سطور بارہ چار مکتبہ سعودیہ

حدیث منزل کو اچھا غذا سے منگا کر پختہ۔ قیمت مجلد تین روپے ۳/

جواب (۱۳۴) زید کی حقیقی مامی وماموں زاد بہن حج بیت اللہ جاسکتی ہیں اور دیگر

مستورات بھی جاسکتی ہیں کیونکہ آیت علی الذین حجج البیت عام ہے ونیز حدیث بخاری میں
وارد ہے کہ لا طاعۃ لمتخلو ق فی مخصیۃ الخالق ہاں اگر راستہ میں فتنہ فساد ہو تو اہم

دیگر ہے ورنہ امن میں کسی نیک صالح کے ہمراہی میں بغرض فریضہ کچھ جرم نہیں ہے۔

واللہ اعلم۔ (مفتی) عاجز الہ اشفاق محمد اسحاق قائم مقام مفتی عبدالستار صاحب

نوٹ۔ فتووں کی غلطی پر ہر اہل علم اظہار دے سکتے ہیں (مفتی)

صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ شوال ۱۳۲۶ھ مطابق مارچ ۱۹۰۷ء جلد ۸ نمبر ۱

سوال (۱۳۵) رمضان شریف میں جو حفاظ بوقت ختم قرآن شریف اخیر رکعت میں پڑھ

سورہ بقرہ کو مفلحون تک پڑھ کر آیات دعائیہ پڑھتے ہیں۔ آپ صاحبان کے نزدیک جائز

ہے یا نہیں؟ دعا گو خدا بخش از نیکوکارہ (مورخہ ۲ شوال)

جواب (۱۳۵) اس کے متعلق یہ عرض ہے کہ رمضان المبارک میں قرآن مجید اثنائے

تراویح یاد کی کسی وقت اور کسی حالت میں ختم کر کے سورہ فاتحہ اور سورہ بقرہ اول تک مفلحون

پڑھنی شریعت اسلامیہ سے ثابت ہے چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ اور زرارہ بن

ابی اوفےؓ ہر دو صحابی سے مروی ہے کہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم سے

دریافت کیا گیا کہ خدائے بزرگ وبرتر کے نزدیک کونسا عمل زیادہ بہتر اور محبوب تر ہے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواباً فرمایا اَلْحَالُ اَلْاَوَّلُ اَلْحَالُ اَلْاَوَّلُ اَلْحَالُ اَلْاَوَّلُ

قَالَ صَاحِبُ الْقُرْآنِ يَحْبِبُ مِنْ اَوَّلِ الْقُرْآنِ اِلَى اٰخِرِهِ وَمِنْ اٰخِرِهِ اِلَى اَوَّلِهِ

كُلَّمَا حَلَّ اَرْتَحَلْ یعنی فضل ومحبوب تر عمل اترتا اور کوچ کرنا ہے صحابہ کرام نے

عرض کیا اترنے اور کوچ کرنے کا کیا مطلب ہے؟ آپ نے فرمایا وہ صاحب قرآن

جو اول قرآن مجید سے پڑھنا شروع کرتا ہے اور آخر تک مسافر کی مانند منزلیں طے کرتا ہوا

پہنچتا ہے اور آخر کی طرف سے ختم کر کے پہر اول کی طرف سے پڑھنا شروع کر دیتا ہے الخ

اس حدیث کو حضرت امام الحجۃ الاوحد الشافعی الحافظ المتقن ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی

لبنی کتاب جامع ترمذی کے ابواب القرائت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور جناب

الامام الحافظ شیخ الاسلام قدوة الجاہلۃ النقاد الاعلام ابو محمد عبد الرحمن دمشقی سمرقندی اپنی

کتاب تفسیر دائمی کے باب فی ختم القرآن میں اور جناب السید المجتہد المحقق الہام المؤید

من مولانا القاری الباری ابو الطیب صدیق بن حسن (قنوجی بخاری) والی ریاست بمبئی

تفسیر فتح البیان میں لائے ہیں۔ حضرت الفضل الورع المہاشن المفاخر مولانا محمد طاہر صاحب مجمع بحار الانوار

میں حدیث مذکور کی مزید تشریح وتوضیح یوں فرماتے ہیں اَلْحَالُ اَلْاَوَّلُ اَلْحَالُ اَلْاَوَّلُ اَلْحَالُ اَلْاَوَّلُ

کے نام سے جب وہ اس کے نان و نفقہ وغیرہ کا فیصلہ نہیں تو کیونکر نکاح رو سکتا ہے۔
سوال (۱۵۳) زکوٰۃ الفطر کس جگہ جمع کرنا چاہئے۔ زید کا قول ہے کہ ہر شخص تقسیم کر سکتا ہے اور ہر کا قول یہ ہے کہ امام کے پاس جمع کرے۔ امام جس طرح چاہے تقسیم کرے۔
 ب صورت سنو میں کس کا قول صحیح ہے؟

(سائل مولوی عبد الرزاق صاحب مدرّس مدرسہ اسلامیہ کالج دھڑ گھاٹ)

جواب (۱۵۳) واضح باد کہ قول میں سے زید کا قول غلط اور ہر کا قول صحیح موافق کتب و سنت کے ہے۔ واقعی زکوٰۃ فرض و زکوٰۃ النضر وغیرہ امام کے حوالہ کرنا چاہئے۔ اسکے متعلق متعدد احادیث واضح مروی ہیں چنانچہ مؤطا امام مالک میں ہے کہ ابن عمر صدقہ فطر عید کے دوران پہلے ہر شخص کے پاس بھیج دیا کرتے تھے جس کے پاس فقرہ جمع کیا جاتا تھا **اَنْ اَبْنِ سَمْرَكَانَ يَبْعَثُ سَدَقَةَ الْفِطْرِ اِلَى الدِّيَارِ تُجْمَعُ عِنْدَ الْقَبْلِ الْفِطْرِ بِمِائَتَيْنِ** نیز فتح الباری کی تیسری جلد کے صفحہ ۶۹۸ میں ہے کہ ابن عمر صدقہ فطر اس شخص کے حوالہ کر دیا کرتے تھے جس کو امام نے فقرہ تحصیل کے لئے مقرر کیا تھا۔ نیز مولانا عبد اللہ صاحب غازی پوری مرحوم بھی اپنے فتوے میں بایں الفاظ رقم قرآن میں کہ کل قسم کے صدقات (یعنی زکوٰۃ و صدقہ الفطر وغیرہ) سب امام کے حوالے کر دینے واجب ہیں۔

مشقی ابو محمد عبد الباقی غفرلہ الفطر المبارک جری

صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ رمضان المبارک مطابق تاریخ ۹۲ھ جلد نمبر ۹

سوال (۱۵۴) ہندو بالغ ہو یا بالغ بغیر اپنے ولی جائز باپ کے غیر کفو میں نکاح کر سکتی ہے یا نہیں؟
 (سائل عمر الدین خوجہ فروش)

جواب (۱۵۴) ہندو اگر مسلمہ و موصدہ ہے اور ولی ہندو گود پرست و تعزیر پرست مشرک بے دین ہے اور وہ اپنے ہی جیسے شخص بے دین تارک صوم و صلوٰۃ سے نکاح کرنا چاہتا ہے اور ہندو کسی مسلم شخص خواد برادری کو ہو یا غیر برادری کا سے کرنا چاہتی ہے تو ہندو اپنا عقد بولائیت امام وقت یا دیگر کسی مسلم شخص کے کر سکتی ہے خواد ولی جائز کی اجازت جو یا نہ ہو۔ ہاں اگر ہندو کسی بے دین سے کرنا چاہتی ہے بوجہ اس کے مال نہ فائدہ وغیرہ کے اور اس کا ولی دیندار سے کرنا چاہتا ہے تو ہندو اپنا نکاح بغیر ولی کے ہرگز نہیں کر سکتی **لَا يَكُنَّ اَكَا بَعِيَّ الْفَرْصِ دِينَ** ہر صورت مقدم ہے اور شریعت میں دین ہی کا نام کفو ہے۔

اے اگر مسئلہ الکی مزید تفصیل درکار ہو تو مکتبہ سعودیہ حدیث منزل کراچی سے کتاب بنام زکوٰۃ نیچہ قیدتا منظر ملاحظہ فرمائیں۔

سوال (۱۵۵) زید کہتا ہے کہ آج کل امام وقت مولانا مولوی عبد الوہاب صاحب دہلی میں جو کوئی ان کی بیعت نہ کرے گا اس کا کوئی عمل مقبول نہیں وہ شخص کافر ہے۔
 (سائل حافظ غوث محمد بنہاری)

جواب (۱۵۵) زید کا یہ کہنا کہ آج کل امام وقت مولانا مولانا مولوی عبد الوہاب صاحب اطال الشہ عمرہ ہیں بالکل درست اور بجا ہے کیونکہ مولانا صاحب موصوف کو ایک جماعت کثیر المجدثوں کی اپنا امام مان چکے ہیں اور وقتاً فوقتاً ان سے اپنے امور دینیہ کی اصلاح کرنی رہتی ہے اللہم زلفرو۔ امام وقت کی سب سے بڑی شناخت دوسرے القانین شرط ہے کہ وہ داعی الی اللہ ہو چنانچہ مولانا شہید دھڑ گھاٹ اپنے منصب امامت میں رقم قرآن میں لہذا مولانا موصوف سلمہ اللہ میں بفضلہ تعالیٰ عداوہ اس کے اور کئی شرائط موجود ہیں جن کی وجہ سے وہ امام ہیں۔ رہا یہ کہ جو شخص ان کی بیعت نہ کرے گا وہ کافر ہے وغیرہ سب الزامات ہیں۔ بلکہ حدیث میں تو یوں آتا ہے کہ جو شخص امام وقت کی بیعت نہ کرے گا وہ جہالت کی موت مرے گا جیسا کہ صحیح مسلم میں مروی ہے۔ زید کا یہ قول غلط اور خلاف حدیث ہے۔ ہاں اگر کوئی شخص بیعت کرنے والے اشخاص پر لعنت طعنہ و استہزار کرے اور حدیث رسول اللہ کو جو تاویلات باطلہ کے نہ مانے تو وہ شخص بیشک کافر ہے۔

سوال (۱۵۶) کیا جناب کا بھائی تم سے کہ جو شخص جناب کی بیعت نہ کرے وہ کافر ہے اگر ہے تو اس کا کیا ثبوت اور اگر نہیں تو ایسے قابل کو کیا کہا جائے۔ (سائل ملکوں)

جواب (۱۵۶) مولانا صاحب کا یہ کہنا کہ جو شخص امام کی بیعت نہ کرے وہ کافر ہے بلکہ مولانا موصوف کا وہی حکم ہے جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے یعنی **مَنْ مَاتَ وَلَيْسَ فِي عَقِبِهِ بَيْعَةُ مَنْ مَاتَ مَيْتَةً جَاهِلِيَّةً** پس جو کوئی کہے کہ مولانا صاحب بیعت نہ کرنے والے کو کافر کہتے ہیں تو وہ دروغ گو اور کاذب ہے۔

غوث۔ سائل صاحب مشعر ہیں کہ آپ کو کیا نام غوث محمد عیسیٰ نہیں۔ اگر پہلا لفظ اگر صرف محمد رکھ لیں تو کیا ہی خوب ہو نفقہ
 مشقی ابو محمد عبد الباقی غفرلہ الفطر المبارک جری

صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ شوال مطابق تاریخ ۹۲ھ جلد نمبر ۹

سوال (۱۵۷) جس جانور کے ساتھ زنا کیا جائے جانور کا دودھ پینا یا اس کا گوشت کھانا یا اس کی قیمت استعمال کرنا جائز ہے یا ناجائز ہے۔
جواب (۱۵۷) ایسے جانور کا دودھ پینا یا اس کا گوشت وغیرہ استعمال کرنا غیر مشروع ہے۔ شریعت کا حکم ہے کہ اس جانور کو قتل کر دیا جائے اور کتب حدیث الشریعہ میں نہیں ہے۔

سوال (۱۵۸) زید کہتا ہے کہ اگر اس کے پاس کوئی زین یا گھوڑا

عم وقت کی بیعت نہ کرے گا اس کا کوئی عمل مقبول نہیں

امام سے بیعت نہ کرنا کفر ہے

مولانا صاحب کا یہ کہنا کہ جو شخص امام کی بیعت نہ کرے وہ کافر ہے

موجود ہے اور اس فعل کو سنت سمجھ کر دوسروں کو رغبت دلاتا ہے اور اس فعل پر غم و افسوس
طعن کرتا اور برا بھلا کہتا ہے حتیٰ کہ فعل مذکور کے مرتکب کو بدعتی مفسد بے دین ٹھہرا کر
وغیرہ الفاظ سے یاد کرتا ہے۔ کیا اس فعل کا ثبوت قرآن و حدیث میں پایا جاتا ہے
یا نہیں؟ (سائل محمد شعیب ضلع نالندہ ڈاک خانہ بمبئی گولہ)

جواب (۱۵۸) فعل مذکور کا ثبوت بڑے وثوق کے ساتھ پایا جاتا ہے۔
بیشک نیکے سرخاڑی صاحبی مسنون طریقہ ہے۔ اس کو بدعت کہنے والا شخص خود بدعتی وغیرہ
وغیرہ ہے۔ یہ فعل غند نبوی کے بعد بھی تعامل صحابہ سے ثابت ہے چنانچہ ایک صحابی نے
سرخاڑی صاحبی اور اپنی ٹوپی وغیرہ اتار کر کھینچی پر رکھ دی اور نیکے سرخاڑی صاحبی بعد از فراغت
نہا کسی محضر نے اعتراض کیا کہ یہ فعل آپ نے کیوں کیا تو صحابی نے جواباً فرمایا
کہ (لَا تَنْهَوْنِي عَنْ عَمَلٍ كُنْتُ عَلَيْهِ شَاقًا) اس لئے کہ تجھ جیسے احمق نبی کی سنتوں کو بدعتی کہنے والے
معنوم کر لیں کہ یہ بھی سنت ہے۔ الغرض زید بجانب حق و ہدایت اور عمر و مفسد بجانب
ناحق و ضلالت ہے۔

سوال (۱۵۹) بعد نماز فرض کے اگر کوئی شخص دعا کرے تو کر سکتا ہے یا نہیں؟
اور دعا کر کے منہ پر ہاتھ ملنے کے وقت کیا کہنا چاہئے یا صرف لا الہ الا اللہ کہے یا اسکے ساتھ
محمد رسول اللہ بھی کہے قرآن حدیث سے مدلل ثبوت ہو۔ بینو التوجروا (سائل فوق الذکر)
جواب (۱۵۹) بعد نماز کے دعا کر سکتا ہے اور دعا کر کے منہ پر ہاتھ ملنے کے
وقت لا الہ الا اللہ کہے اور نہ محمد رسول اللہ کہے بلکہ قرآنی تعلیم کے مطابق آخر میں یوں
یُسَبِّحُكَ رَبِّیُّ رَبِّ الْعِزَّتِ عَلَّامُ الْغُیُوبِ وَ سَلَّمَ عَلَی الْمُرْسَلِیْنَ وَ الْحَمْدُ
کہ وَاخُودَعُوْا الْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ
سوال (۱۶۰) پسند میں دعا ہے

یا نہیں؟ (سائل) محمدؐ کی بکلیت کا علاج زبردستی میں؟

جواب (۱۶۰) خفقان اور افسردگی کے لیے طبی اور نفسیاتی علاج کی ضرورت ہے۔

میں لکھی اور خط تحائف حصہ بخر اجماعی وغیرہ مولات کا سن دینا کرنا حرام ہے لقولہ تطل
اذا بركوا وصلا بعد ان من دون الله الى قولہ حتى ترضوا ای سبقر
ریت من المستحسنہ لا هن جل لہود ولا طفر یعلمون لہن
مفق ابو محمد عبد الرحمن

الحمد لله الذي بآياته ما وقعده من طلاق ما هو

سوال (۱۶۱) زید قبروں پر شیعہ یعنی اور روپیہ بنتا ہے اور اگل روشن کرتا ہے اور میت کے ساتھ بھی آگ لگاتا ہے اور قبروں میں خود روپیہ دیکر مکان بتواتا ہے اور بیکر کتا، کر یہ تمام کام جائز نہیں۔ آیا زہد حق پر ہے یا بکر؟ (مسائل ابو عبد الاحد احمد بن حنبل)

جواب (۱۶۱) بکر حق پر ہے اور زید ناحق اور باطل پرست ہے۔ واقعی قبر پر شیعہ تقسیم کرنا بدعت اور ممنوع ہے اور اگل جلانا روشن کرنا سیم محسوس ہے۔ نیز تعمیر مکانات مسجد و قبة وغیرہ قبرستان میں قطعاً حرام اور شرک ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں پر لعنت کی ہے جو قبروں پر حیرا خ جھڑتے اور کس قسم کی عمارت بنواتے ہیں۔ جامع ترمذی میں ہے لَعَنَ اللَّهُ زَانِحَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُتَحَوِّذِينَ عَلَيْهَا الْمُسْجِدَ وَالسُّرَّاجَ

سوال (۶۲) صدقہ فطر و زکوٰۃ وغیرہ بھیجی ہمسیرہ کو دیکھ کر نام لے کر ہے۔
(سائل فوق الذکر)

حدیث (۱۶۲) میں قریظہ، زکوٰۃ، حقیقی ممشرہ وغیرہ کو با مجازت امام دیسکتا ہے

... ..

سوال: زنا فی میت پر لال چادر یا پھولوں کی چادر ڈالنا کیسا ہے؟

جواب (۱۶۳) از تافنی میت پر مال چادر یا پھلوں کی چادر بنیت ثواب یا دینی
حکم سمجھ کر ڈالنا سراسر بیعت اور ممنوع ہے۔ **كُلُّ مَعْدَنَةٍ يَدَّخِرُهَا مِنْ دَوَارِئِ الدِّينِ**
لنگی ڈالنا دینی بات اور باعث اجر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نعش پر بھی دوازیلا
لنگی ڈالی گئی تھی۔

سوال ۱۶۷۲ کی وراثتی حالت میں جمار کی بیوی کے لئے

جواب (۶۷) اگر گز نہیں جب وہ بدعتیوں کا جنازہ ہے اور اس جنازے کے

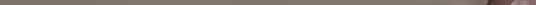
بدعت کا ارتکاب کیا جا رہا ہے تو عند الشروع ایسی باتیں

منع ہے وَلَا تَقَاوُنًا عَنِ الْإِثْمِ وَالْعُدَاوَاتِ (سائل مذکورہ ص ۱۰۷)

سول (145) سرگز جاز نہیں بلکہ بدست

شہوت مفقود آمد لا پیتے ہے
لوہان جلا تا یا اگر تھی جلا تا جائز ہے یا نہیں؟
رسانہ فوق الذکر

سوال (۱۶۶) ب.



جواب (۱۶۶) جائز نہیں۔ یہ جملہ امور لوگوں کے تراشیدہ اور مشہور تہیں انکا ثبوت شریعت محمدیہ میں نہیں ہے فقط

امفتی ابو محمد عبد الستار غفرلہ الغفار مدرسہ دارالکتاب والسنة صحیفہ الہدیہ دہلی بابت ماہ ذی الحجہ ۱۳۴۲ھ مطابق ماہ جون ۱۹۲۱ء جلد ۱۲
سوال (۱۶۷) زید متوفی دو بیٹے اور ایک فوت شدہ بیٹے کے لڑکے یعنی اپنے بیٹے کو چھوڑ کر مر گیا۔ آیا اب پوتے اور بیٹوں کا حصہ شرعاً کس طرح ہونا چاہیے؟
(سائل ایک الہدیہ از بریلی)

جواب (۱۶۷) عند الشریع زید متوفی کے بیٹوں کے ہوتے ہوئے پوتہ ترکہ کا وارث نہیں۔ ہاں اگر زید اپنے ثلث مال میں سے کچھ اس کے لئے وصیت کر گیا ہو تو وہ لے سکتا ہے یا اس کے چچا تائے کچھ بطیب خاطر اس کے ساتھ سلوک کر دیں تو لے سکتا ہے۔

میں مسئلہ	ابن	ابن	زید
بکر	عمر	عمر	ابن لایین
۱	۱	۱	خالد
			۲

سوال (۱۶۸) قبور منبوشہ مقلدین جہلم میں مکانات بنانا کیسا ہے؟
(سائل مولوی عبد اللہ صاحب مدرس مدرسہ اسلامیہ بنگال)

جواب (۱۶۸) قبور منبوشہ مشرکین میں جب کہ ان کو مہدم و بے نشان کر دیا جاوے رکعات یا مساجد بنانا جائز ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبور مشرکین کو ٹھوکر مسجد بنوائی تھی۔ (کتب حدیث)

سوال (۱۶۹) بھتیجے نے پھوپھی کا دودھ پیا اسے نے ہو گئی پچا نہیں۔ طبیعت خراب ہو گئی۔ پھر دودھ کی مرنی۔ اس کے اوپر سے ایک لڑکا مر اہوا پیدا ہوا۔ تیسرے درجہ میں ایک لڑکی اور پیدا ہوئی اس لڑکی کے ساتھ اس لڑکے کا نکاح ہو سکتا ہے یا نہیں؟
(سائل امتہ الشہاز دہلی)

جواب (۱۶۹) لڑکے مذکور کا نکاح لڑکی مذکور سے ہو سکتا ہے عند الشریع عت میں جائز اور اس سے اس کی نشو و نما ہو۔ ترمذی مشکا میں ہے کہ وہ اس کی غذا رضعات منکومتہ فی ذلک خمساً و صارا فی خمس رضعات منکومتہ فی ذلک عشر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والا من ذلک دوماً کہ اس لڑکی نے اس کے ساتھ دودھ نہیں پیا۔ رضاعی بہن اس کی وہ ہو سکتی تھی جو مر گئی۔ (امفتی ابو محمد عبد الستار غفرلہ الغفار)

صحیفہ الہدیہ دہلی بابت ماہ جمادی الاول ۱۳۴۲ھ مطابق اکتوبر ۱۹۲۱ء جلد ۹ نمبر ۱
سوال (۱۷۰) زید کہتا ہے کہ کافروں کا مال جس طرح ہوا کھا جائے خواہ چوری سے ہو یا زبردستی سے۔ بکر کہتا ہے کہ چوری سے درست نہیں فقط زبردستی سے کھانا جائز ہے کس کا قول صحیح ہے؟
(سائل ولی محمد از بھٹنہ)

جواب (۱۷۰) بکر کا بوقت جہاد۔
سوال (۱۷۱) زید کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علماء وغیرہ سے فرمایا ہے کہ تم امرار کے پاس جانے مت بیٹھا کرو۔ یہ متکبر لوگ ہیں۔ امرار (اغنیار) کے پاس جانے سے منع فرمایا ہے۔ دیگر آپ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ دولت مند عورتوں کے پاس مت جایا کرو۔ یہ کہنا زید کا صحیح ہے یا غلط؟ جواب حدیث اور کس کتاب میں ہے مع صفحہ عنایت ہو (سائل شیخ حاجی سراج الدین صاحب دہلی)
جواب (۱۷۱) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے امرار کے پاس جانے میں دن کا خطرہ ہے مشکوٰۃ مشکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زوجہ محترمہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا ایاک و صاحبائک و مالداروں کی صحبت سے دور رہت۔ (ترمذی مشکوٰۃ جلد اول)

ایک حدیث میں ہے امرار اغنیار کی صحبت سے بکر معصیت الہی و نافرمانی رسولی ہزدانی کچھ حاصل نہیں ہوتا (ابن ماجہ۔ کذا فی مشکوٰۃ مشکا)
سوال (۱۷۲) آنحضرت پر جو ایمان لائے وہ غریب تھے یا امرار۔ دین کو جو ترقی ہوئی وہ غریب سے یا امرار سے؟
(سائل فوق الذکر)

جواب (۱۷۲) صحیح بخاری مطبوعہ مصر جلد ۱ صفحہ ۱۱۱ میں ہے فَأَشْرَأُ النَّاسِ شَرُّهُ أَمْضِعَاقُ هُمْ خَلَّتْ بِلْ ضَعْفَاقُ هُمْ آپ کے تابعدار غریب لوگ ہیں۔ نیز بَدَّ عَاكِسًا غَرِيبًا اسلام کی نشو و نما غریب لوگوں میں ہوئی ہے مشکوٰۃ مشکا
سوال (۱۷۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے تئیں امرار میں شمار کرتے تھے یا مسکین غریب میں وہ کونسی حدیث سے ثابت ہے جواب دعا مانگتے تھے کہ یا اللہ محمد کو مسکینوں میں جلا اور مسکینوں میں مارا اور مسکینوں میں میرا حشر کر۔ اس حدیث کو مع حوالہ کتاب میں مذکور۔
(سائل مذکور)

ترجمہ فرماویں۔
جواب (۱۷۳) جناب باری عز اسمہ کی بارگاہ میں آپ کی التجا تھی خدا یا میری حیات و موات اور خیر و شر مسکین کے ساتھ بھیجو (ترمذی ۲۵۵۵) نیز آپ نے فرمایا ہے اَبْقُوْا بَنِيَّ ضَعْفَاقُكُمْ مجھے غریبوں میں ڈھونڈا کرو۔ میں اُن میں بیٹھا پایا جاؤ گا مشکوٰۃ وغیرہ وغیرہ فقط (امفتی ابو محمد عبد الستار غفرلہ الغفار)

کافروں کا مال کھانا جائز ہے یا نہیں

دو ہفت روزوں کے پاس بیٹھا کیسا ہے

پہن کی ترقی غریب سے ہوئی ہے یا امرار سے

کہا کہ صلی اللہ علیہ وسلم خود غریب و مسکینوں میں شمار کرتے تھے

کہا کہ امرار کی صحبت سے

کہا کہ منبوشہ مکانات بنانا جائز ہے

کہا کہ رضاعی بہن اس کی وہ ہو سکتی تھی جو مر گئی

صحیح الحدیث دہلی بابت ماہ رجب ۱۳۳۵ھ مطابق ماہ دسمبر ۱۹۱۶ء جلد ۹ نمبر ۱
سوال (۱۱۴۳) تہمت لگا کر ہتھار بازی کر کے کسی مسلمان کو بدنام کرنا شرعاً کیا ہے؟
(سائل شیخ سراج الدین صاحب دہلوی)

جواب (۱۱۴۳) کسی بڑی شخص پر تہمت لگا کر بدنام اور ذلیل کرنا اور جو بات بھی مسلمانوں کی نسبت اڑائی ہوئی کسی اُسے بلا تحقیق عوام الناس میں شائع کر دینا منافقوں کا کام ہے۔ سورۃ احزاب پارہ ۲۲ عہد نبوی میں اکثر منافق سچے مسلمانوں پر قسم قسم کے اتہامات و افتراء بازی کیا کرتے تھے کما یدُلُّ عَلَیْہِمْ قُصَّةُ الَّذِیْنَ یَقْتُلُوا رُسُلَ اللّٰہِ عَنۡہِمْ۔ حدیث ابن عباس میں موجود ہے اَشَدُّ الرِّبَا وَارْبَعُ الرِّیَا وَ اَخْبَثُ الرِّیَا اَنْ تَقُولَ بِرَفِیْرِ الْمُسْلِمِ وَ اَنْ تَقُولَ حُرْمَتِہِ (ابن ابی الدنیا و بیہقی) یعنی کسی سخت اور بڑا اور خبیث تر بیابوں کا بیابان ایک مسلمان متبع سنت کو بدنام اور ذلیل کرنے کا معلوم ہوا کہ مسلمانوں کو ذلیل کرنے والا شخص سب سے بڑا اور بڑا سود خوار ہے العیاذ باللہ آجکل لوگوں نے اہل اسلام خصوصاً عالم باللہ کی تشکی و تحقیر و تذلیل کو اپنے بائیں ہاتھ کا کھیس بچھا ہوا ہے حالانکہ خدا اللہ وہ منافق اور سود خواروں سے کبھی بدتر نہیں۔ خدا پناہ دے آمین۔

سوال (۱۱۴۵) ایک ہتھار میری نظر سے ۹ اگست ۱۳۳۵ء کو گذرا اس میں دیکھتا ہوں کہ جماعت غریبہ الحدیث کے لوگوں نے اس میں اتلان کیا ہے کہ فلاں دن حاجی صاحبان تشریف لائیں گے سب بھائی ان کے استقبال کو جائیں اور اس سے ملاقات کے وقت یہ دعا پڑھیں اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِلْعَاجِزِ وَ لِمَنْ اسْتَغْفَرُکَ الْعَاجِزِ اس کے بالمقابل جماعت امراء الحدیث دہلی تحریک کرتی ہے کہ اس ہتھار میں گاندھی جیسا جلوس دکھایا گیا قدرت کی طرف سے اس جلوس کو مٹا یا گیا۔ پس کیا حاجیوں سے ملاقات کرنا اور دعا بابتستغفار کرنا امر مسنون ہے۔ اگرچہ تو کیا ایسے نام کے الحدیث رہ گئے ہیں جو سنت کے کام کو مشرکین ہنود کے نام سے تشبیہ حوالہ دیتے ہیں ایسی تحریر کرتے والوں کا شرعاً کیا حکم ہے؟ (سائل فوق الذکر)
جواب (۱۱۴۵) حاجی کے استقبال کو جانا اور اس سے دعا بابتستغفار کرنا امر مشروع ہے حاجی کی دعا قبول دخول گھر قبول ہوتی ہے مسئلہ ۲۱۵ جلد اول میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی آیا ہے کہ جب حاجی سے ملاقات کرو تو سلام و مصافحہ کے بعد گھر میں داخل ہونے سے پہلے اس سے اپنے لئے استغفار کرواؤ کیونکہ وہ مصافحہ کے بعد گھر میں پس ایک امر مشروع کو فعل کفار کے ساتھ مشابہت دینا اعلیٰ درجہ کافرانہ ہے (مسئلہ ۲۱۵) العیاذ باللہ فقط (مفتی ابو محمد عبد الستار غفرلہ الغفار)
صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ ذی الحجہ ۱۳۳۵ھ مطابق ماہ دسمبر ۱۹۱۶ء جلد ۹ نمبر ۱۳

تہمت لگانا مسلمان کو بدنام کرنا کیا ہے؟
حاجی کا استقبال جائز ہے یا نہیں؟

سوال (۱۱۴۶) عورت کی پنجوقتہ نماز یا جمعہ کے دن یا رمضان شریف میں پانچ راتیں شب قدر کی مسجد میں پڑھنی افضل ہے یا اپنے گھر میں۔
(سائل حاجی شیخ سراج الدین صاحب دہلوی)

جواب (۱۱۴۶) عورتوں کا جمعہ و عید و پنجوقتہ نماز میں شریک ہونا قرآن حدیث میں ثابت ہے۔ افضلیت امر دیگر ہے۔ جب عورتیں لباس فاخرہ و عطریات پھول و زیورات وغیرہ پہنے ہوئے ہوں تو مساجد میں آنا تو درکنار اپنے گھر کے صحن سے والان میں اور والان سے کوٹھڑی میں نماز پڑھنی افضل و بہتر بلکہ امر شرعی ہے عہد نبوی میں عورتیں سادہ لباس سادی وضع میں اخیار و جمعہ کے علاوہ پنجوقتہ نماز میں شامل ہوتی تھیں۔ ہاں بالتحصیل شب قدر کی راتوں میں مساجد میں مجالس و عظ کا راستہ کرنا اور عورتوں کا مجالس مذکورہ میں لباس فاخرہ و پھول وغیرہ پہن کر شریک ہونا خلاف شرع امر جدید ہے سلف سے اس کا ثبوت نہیں جیسا کہ فی زمانہ رائج ہے مسلمانوں کو اس کی روک تھام کرنی چاہئے کما ہو مَقْرُونٌ حَدِیْثٌ عَائِشَةُ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہَا حِیْثُ قَالَتْ لَوْ رَأَى رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَحَدًا مِنَ النِّسَاءِ لَمَنْعَہُنَّ مِنَ الْمَسْجِدِ (اَوْ کَمَا قَالَتْ)

سوال (۱۱۴۷) بغیر جماعت کے اگر کوئی وتر پڑھے تو اس میں دعا قنوت پڑھنا کیا ہے؟
(سائل حافظ عبد الرحمن صاحب بن امام جامع مسجد الحدیث بھوانی)
جواب (۱۱۴۷) کوئی حرج نہیں۔ جائز ہے۔ ہاں اگر نہ پڑھے تو سجدہ سہولاء نہیں آتا فقط (مفتی ابو محمد عبد الستار غفرلہ الغفار)
(صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ صفر ۱۳۳۵ھ مطابق ماہ جولائی ۱۹۱۶ء جلد ۹ نمبر ۱)
سوال (۱۱۴۸) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین دریں مسئلہ کہ زید کہتا ہے کہ میں مشرک بدعتی چور تھا چار سکہ باریک کراٹا الفرض کوئی ہو وہ اللہ کے واسطے سوال کرے تو اس کو ضرور دینا چاہئے۔ بکہتا ہے کہ اس کو دینا ضرور نہیں مسلمان مرد متقی پر سیزگار کو دینا چاہئے۔ (سائل محقق از فاضلک ضلع فیروزپور)
جواب (۱۱۴۸) سائل اگر حاجت مند اور محتاج ہے تو بطور مساوات بشری و مواسات طبعی بنا بریں مفہوم آیت وَ اَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْکَرْہُہُ کے دینے میں کوئی حرج نہیں۔ تفسیر جامع البیان کے ص ۲۳ پر تحت آیت لَیْسَ عَلَیْکَ ہٰذِہٖ ذِکْرٌ اللّٰہِ یَقْدِرُ عَلٰی مَا یَشَآءُ الْاٰیۃ مرقوم ہے کہ کان رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَا مَرْءُیَا لَا یَتَصَدَّقُ اِلَّا عَلَی الْمُسْلِمِینَ حَتّٰی تَنْزِلَ لَیْسَ عَلَیْکَ ہٰذِہٖ ذِکْرٌ یَا مَرْءُیَا بَعْدَ مَا عَلَیْکَ مِنْ سَبَلٍ وَ اَمَّا الْاٰیۃُ الْاُخْرٰی فَیَا مَرْءُیَا بَعْدَ مَا عَلَیْکَ مِنْ سَبَلٍ وَ اَمَّا الْاٰیۃُ الْاُخْرٰی فَیَا مَرْءُیَا بَعْدَ مَا عَلَیْکَ مِنْ سَبَلٍ

عورت کو مسجد میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

بغیر جماعت و قرنی دعا قنوت پڑھنا کیا ہے؟

سائل کو کو دینا جائز ہے یا نہیں؟

کی ممانعت آتی ہے لا یجوز لایحد ان یسقی صاعاً ریحاً غیرہ اذکما قال
سوال (۱۸۳) نکاح لڑکی کا کس عمر میں ہو سکتا ہے یا دو تین سال کی لڑکی کا نکاح از
روئے شریعت جائز ہے؟ (سائل مذکورہ بالا)

جواب (۱۸۳) صغریٰ کا نکاح شرعاً جائز و درست ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ
رضی اللہ عنہا کا نکاح چھ سال کی عمر میں ہوا تھا۔ امام ابو داؤد نے باب منعہ کیا ہے
بَابُ تَزْوِیجِ الصَّغَارِ صغریٰ عام ہے خواہ دو چار سال ہوں خواہ چھ سات سال یا
قبل بلوغ کو صغریٰ کہتے ہیں۔ باب مذکور کی تحت میں عون المعبود میں مرقوم ہے
قَالَ الْخَوَّيْزِيُّ أَجْمَعُ الْمُسْلِمُونَ عَلَى جَوَازِ تَزْوِیجِ بَنَاتِ الْبُكْرِ الصَّغِيرَةِ لِقَوْلِ الْحَدِيثِ
نِزَامِ الْأُمَمِينَ فِي الْحَدِيثِ عَلَامَةُ زَهْرَانِ فَقِيهِ دُرَرِ الْأُمَمِ بِإِمَامِ بَخْرِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
ابن حجر میں یاس الفاظ باب منعہ کر کے مسئلہ ہذا کے متعلق رقم طراز ہیں بَابُ نِكَاحِ
الْمَرْءِ وَلَدَهُ الصَّغِيرَةَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَالَّذِي لَمْ يَحْضَنْ فَعَلَّ عَدَّتْهَا ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ قَبْلَ
الْبُكْرِ يَعْنِي بَنَاتِ الْبُكْرِ جَوَازٌ لَوْ كَانَتْ لَا يَوْطَأُ مِثْلَهَا يَعْنِي جَوَازٌ لَوْ كَانَتْ
كَرْدِيْنَا جَائِزٌ هُوَ الْأَمْرُ وَهُوَ أَتَى جَوَازٌ هُوَ الْأَمْرُ وَهُوَ أَتَى جَوَازٌ هُوَ الْأَمْرُ وَهُوَ أَتَى
سوال (۱۸۴) ایک آدمی نے اپنی منکوحہ عورت کو قبل و طی (جماع) کے طلاق دی۔
آپ اس آدمی کا حقیقی بیٹا بعد عدت اس مطلقہ عورت سے نکاح کر سکتا ہے؟
(سائل فوق الذکر)

جواب (۱۸۴) لڑکا اپنے باپ کی منکوحہ مدخولہ وغیرہ مدخولہ دونوں سے نکاح نہیں
کر سکتا لقولہ تعالیٰ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ آیت ہذا
یعومہ مدخولہ وغیرہ مدخولہ کو شامل ہے (پہلے سورہ نساء)
سوال (۱۸۵) آیا میت کا جنازہ دوبارہ کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ جب کہ امام اور
مقتدی متفق ہوں۔

جواب (۱۸۵) کیا جاسکتا ہے الحدیث مروی عن ابی بن عیسیٰ ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم بَقِيَ دُفِنَ نَبِيًّا فَقَالَ صَوِّدُفْنِ هَذَا قَالُوا الْبَارِعَةُ قَالِ اذْ نَمُوْنِي
(متفق علیہ) یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک جدید قبر کے پاس سے گذرے لوگوں سے
پوچھا کہ میت کب دفن ہوئی ہے؟ صحابہ نے عرض کیا کہ شب گذشتہ۔ آپ نے فرمایا

اس کے کفن دفن کی مجھے کیوں نہیں اطلاع دی (میں بھی ثواب میں شریک ہو جاتا) صحابہ نے
جواب دیا کہ رات کا وقت تھا اندھیرے کی وجہ سے آپ کو جگانا مناسب نہ سمجھا۔ پس آپ نے
وہیں قبر نماز پڑھی اور ہم نے بھی آپ کے پیچھے صفت باندھ کر نماز جنازہ باجماعت ادا کی
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام نے پہلے نماز جنازہ پڑھ کر اس کو دفن کر دیا
تھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی قبر پر جا کے مع صحابہ کے دوبارہ نماز
ادا کی۔ علاوہ ازیں دیگر روایات سے بھی ثابت ہے (مشکوٰۃ باب المشی بالجنازۃ
والصلوۃ علیہ) فقط (مفتی) ابو محمد عبد الستار غفرلہ ولولدیہ الغفار

(صحیفہ الحدیث دہلی) یا بت ماہ ذی الحجۃ ۱۳۹۹ھ مطابق ماہ مئی ۱۹۸۰ء جلد اخیر (۱)
سوال (۱۸۶) جماعت سے پہلے نوافل پڑھیں یا جماعت کے بعد؟
سائل محمد ابراہیم صاحب از رولواڑی
جواب (۱۸۶) سنت نفل جماعت کے قبل بھی پڑھ سکتے ہیں اور بعد بھی
(کتب حدیث)

سوال (۱۸۷) صبح کی نماز میں جب کہ بیش امام جماعت گزارا ہو سنت پڑھ سکتے
ہیں یا نہیں؟ اگر نہیں تو کیا کثرت ہوگا اور نہ پڑھیں تو کیا۔ اگر پڑھیں تو کس وقت
پڑھیں؟ (سائل مذکور)

جواب (۱۸۷) جامع ترمذی وغیرہ کتب حدیث میں روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
مَرْفُوعاً مَرُورِیً ہے اِذَا اُقِمَّتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَوةَ اِلَّا الْمَكْتُوبَةُ بِمَجِبِ فَرْضِ نَازِکِ تَکْبِیْرِ
ہو جائے تو بجز فرض کے اور کوئی نماز یعنی درست نہیں۔ فجر کی سنتوں کا وقت فرضوں
کے قبل ہے۔ اگر فرضوں سے قبل نہ پڑھیں تو فرضوں کے بعد پڑھیں گے کہ ابوب
علیہ الترمذی بَابُ مَا جَاءَ فِیْمَنْ تَوَقَّعَ الزَّكَاةَ قَبْلَ الْفَجْرِ یُصَلِّیْهَا بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْرِ
نیز مسئلہ ہذا کے متعلق اکابر علیائے الحدیث و بعض احناف کا مطبوعہ فتویٰ جاری ہے
یاس موجود ہے۔ ناظرین تسلی و شفی و ضیافت طبع کے لئے درج ذیل کیا جاتا ہے۔

سوال تو یہی ہے جو اوپر درج ہو چکا۔ جواب باصواب ذرا بگوش غور ہے۔
جواب :- فرضوں کے ہوتے ہوئے سنت پڑھنے جماعت میں شامل ہو جائے
بموجب فرمودہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِذَا اُقِمَّتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَوةَ اِلَّا الْمَكْتُوبَةُ وَرَجَحَ
جس وقت جماعت نماز کی گھڑی ہو جائے تو اس وقت سوائے نماز فرض کے اور کوئی نماز
نہیں ہے۔ - - - - -
دوسری حدیث۔ - - - - -
مَرْفُوعاً مَرُورِیً عَنْ عَمْرِو بْنِ دَاوُدَ یُنَادِیْ قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کیا امام قبل یا بعد پڑھ سکتے ہیں

فجر کی جماعت سے پہلے یا بعد پڑھ سکتے ہیں یا نہیں

صغریٰ کا نکاح جائز یا نہیں

بہن کی منکوحہ عورت سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں

سوال (۱۸۸) جمعہ کی نماز میں فرضوں کے بعد سنت پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟
(سائل فوق الذکر)

جواب (۱۸۸) پڑھ سکتے ہیں خواہ دو رکعت پڑھے خواہ چار (مسلم والہوداؤں)
سوال (۱۸۹) اگر کسی شخص کا جمد بھول سے چھوٹ جائے یا سو جائے
تو کتنا صدقہ لازم ہے۔ (سائل مذکور)

جواب (۱۸۹) اگر بغیر عذر شرعی کے چھوٹ جائے تو تین روپیے جرمانہ ادا کرے
سوال (۱۹۰) وتر ایک - تین - پانچ - سات - نو - ایک قعدہ سے پڑھ سکتے ہیں
یا نہیں؟ (سائل مذکور)

جواب (۱۹۰) وتر دراصل ایک ہی رکعت ہے خواہ ایک پڑھے خواہ تین خواہ پانچ
خواہ سات خواہ نو سب درست ہیں۔ آخری رکعت کے اعتبار سے انہیں وتر کہا جاتا ہے
تین یا پانچ۔ سات و تروں میں بیچ کا قعدہ نہیں۔ ہاں نو و تروں میں آٹھویں رکعت پر
قعدہ کر کے نوں پر سلام پھیر دے۔ کذا فی کتب الحدیث فقط

(مفتی ابو محمد عبدالستار غفرلہ ولولہ فیہ العفایہ)
صحیفہ احمدیث دہلی بابت ماہ جمادی الثانی ۱۳۵۵ھ مطابق ماہ اکتوبر ۱۹۳۵ء جلد انبیر (۶)

سوال (۱۹۱) مسجد میں جمعہ کے روز پہلی اذان مسجد کے دروازے پر اور دوسری
بوقت خطبہ منبر کے سامنے اور تیسری یعنی تکبیر تینوں اذانیں مسجد میں دینی جائز ہیں
یا نہیں اور اس اذان کیلئے حضرت عثمان کی اذان ثالث زائد کردہ پر قیاس کر کے
استدلال کرنا ٹھیک ہے یا نہیں؟ (سائل محمد عثمان صاحب ازباول خریذہ صحیفہ الحدیث)
جواب (۱۹۱) سوال بذا کا جواب صحیفہ الحدیث کی جلد سات نمبر، بابت ماہ رجب
۱۳۵۵ھ میں درج ہو چکا ہے لہذا اعادہ کی ضرورت نہیں نمبر مذکور میں ملاحظہ ہو۔ ہاں
مزید تشریح و ناظرین صحیفہ کی ازبوا و بصیرت کے لئے علمائے اہل حدیث کا ایک فتویٰ
مضبوطہ بابت اذان ثالث درج ذیل کرتے ہیں و اللہ الباقی

إِقَامَةُ الْحُجَّةِ عَلَى أَنَّ لِمَا نَالَهُ الثَّلَاثُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي الْمَسْجِدِ بَيِّنَاتٌ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
سنت کو چھوڑ کر صحابہ کے فعل کو ضد سے قائم رکھے وہ کیسا ہے جیسا کہ کسی جگہ جمعہ کی
دو ہی اذانوں کا رواج ہو اور دونوں مسجد میں پڑھی جاتی ہیں۔ ایک شخص اس پر زور دیتا ہے
کہ دو ہی ہونی چاہئیں اور دونوں مسجد میں پہلی اذان جو عثمان رضی اللہ عنہ کے وقت سے
شروع ہے مسجد میں کہنا درست ہے یا نہیں قرآن وحدیث سے جواب فرما کر عند اللہ

ما جرموں۔

جواب ۱۔ الجواب واللہ الموفق للصواب۔ قول فعل رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم بہ عمل واجب، قول فعل صحابی بمقابلہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متروک
العمل ہے۔ قول وفعل صحابیہ کو جو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متروک ہے
وہ شخص قرآن وحدیث و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مخالف ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
وَمَا أَتَاكُمْ مِنَ الشَّيْءِ فَذَرُوهُ وَاصْتَبِرُوا إِنَّ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَاليَوْمَ الْآخِرِ
وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ أُمَّتٍ يَدُ خُلُوفٍ الْجَنَّةِ إِلَّا مِنْ آلِ قَيْسٍ
وَمَنْ آتَى قَالَ مَنْ أَطَاعَنِي دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ عَصَانِي نَقِدَ آتَى هَذَا فِي الْمَشْكُوتِ
ایک اذان منبر کے سامنے دروازہ مسجد پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہوتی تھی
جس وقت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم بر منبر پر بیٹھتے تھے دوسری اذان حضرت
عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں با جازت امیر المؤمنین کہی گئی خارج میں مقام زور پر اگر اس میں
کہے جائز ہے اور اگر مسجد کے اندر کہی جائے تو یہ بدعت ہے۔ جب ایسا جائز ہوا
واقع ہو تو حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل کرنا واجب ہے۔ دلیل مذکور ہوتی واللہ اعلم

وعلمہ اتم حررہ احمد سلمہ الحمد مدرس مدرسہ مائتہ علیجان مرحوم
دہلی - مورخہ سرذیقعدہ ۱۳۵۵ھ

الجواب صحیحہ ابو عرفان محمد سلیمان عفی عنہ سند یافتہ مدرسہ دارالکتب السنہ
جواب ۲۔ الجواب وهو الموفق للصواب بعد حمد و صلوة کے
صورت مرقومہ بالا میں واضح و لائح ہو کر جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت
کے ہوتے ہوئے اس کے خلاف میں کسی صحابی کے قول سے حجت پکڑتا ہے اور چھوڑتا
کرتا ہے وہ مخالف رسول ہے اس کو ایسی حرکت سے تائب ہونا چاہیے بقولہ
تَعَالَى فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُ مِثْلُ ضَرْبِهِ الَّذِي
أَسِيْرُهُ (ترجمہ) پس ڈرتے رہیں وہ لوگ جو مخالفت کرتے ہیں (ہمارے رسول کے)
حکم کی یہ کہ پہنچے ان کو کوئی بلا یا عذاب در دناک کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول
وفعل و تقریر کے ہوتے ہوئے کسی صحابی یا امام و مجتہد کے قول وفعل کو تلاش کرنا اور
اُس پر اڑنا صریح کفر الہی ہے کما ردی ابن عباس۔ و نیز اذان ثالث جو عثمان رضی اللہ عنہ نے ایجاد
کی تھی وہ ایک وجہ سے تھی وہ یہ کہ لوگوں کی کثرت ہو گئی آپ سے ان کی آگاہی کے لئے
اس اذان ثالث کو ایجاد کیا تھا۔ باقی مسنون اذان تو وہی ہے جو بوقت خطبہ دجائی ہے
اور نیز حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس اذان کو مسجد کے باہر مقام زور پر دلوایا تھا۔ اب جو

لوگ اس اذان کو مسجد میں دلو اتے ہیں یہ بدعت ہے کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مقام نور پر دواؤں کا علاج کیا اور اس علم و علمہ ائمہ ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر کھنڈی مدرس مدرسہ کھنڈیہ

الجواب صحیح عبد الوہاب عفی عنہ

محمد عبد الوہاب عفی عنہ

جواب علیہ السلام الحمد للہ الرحمن الرحیم حامداً ومصلیاً ومسلماً اصلاً بعد سنت صحیحہ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما کے اذان بروز جمعہ جب امام منبر پر جلوس فرماتا ہی جاتی تھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں موضع زور اور مسجد سے دور ہے بازار میں ایک بلند جگہ پر نماز سے پہلے اذان کہلاتی پھر علی رضی اللہ عنہ نے ایک ہی اذان جاری رکھی اور مسجد نبوی میں ایک ہی اذان کی جاتی تھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جو اذان کہلاتی تھی وہ مسجد میں نہ تھی خارج مسجد تھی۔ اب مسجد میں دو اذانیں کہنا بدعت ہے عن عائشۃ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرٍ نَاهَى عَنْهُ فَأَصَابَهُ مِنْهُ شَيْءٌ ذُو بَخَارٍ رَتَبَهُ جَوْكُوْنٌ نَوْبَاتٍ كَلَّاهُ بَهْرَاءُ اس دین اسلام میں دو مردود ہے کہ تیس محمد عبد الرحمن مدرس مدرسہ میان صاحب جوم دہلی ابو عبد اللہ عبد الرحمن

ابو عبد اللہ عبد الرحمن

جو یا عت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اذان ثالث کہلاتے کا ہوا ہے اگر اب بھی پایا جاوے تو درست و جائز ہے محل میں ضرورتاً نظر رکھنا چاہئے یعنی خارج مسجد حررہ ابو عبد اللہ از مدرسہ دارالہدی کشن کچھ دہلی۔

جواب علیہ السلام۔ الجواب وهو البوفق للسداد والصواب واضح رہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر صدیق اور عمر رضی اللہ عنہما کے زمانے میں ایک ہی اذان ہوتی تھی جب امام منبر پر بیٹھتا بخاری امام کے سامنے ابو داؤد مسجد کے دروازہ پر طرانی۔ جب عثمان رضی اللہ عنہ خلیفہ تھے اور لوگ زیادہ ہو گئے اس وقت ایک اذان خارج مسجد زور پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے زیادہ کی۔ کہا ابو عبد اللہ بخاری اور ابن ماجہ اور ابن خنیس کی روایت میں ہے کہ زیادہ کی اذان اور ایک مکان کے جو بیچ بازار کے تھے کہا جاتا تھا اولیٰ اس کے زور پر۔ ان روایات سے ثابت ہوا کہ اصل اذان تو ایک ہی ہے کیونکہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اب یہی اذان اول جو عثمان رضی اللہ عنہ نے ایجاد کی سوائے اس کی بدعت ہے کیونکہ اس اذان کا مسجد میں کہنا کسی صحابی سے ثابت نہیں۔ یہ اذان ہمیشہ زور پر ہوتی رہی۔ جب ہشام بن عبد الملک خلیفہ ہوا اس نے اس اذان کو مسجد کے

صلى الله عليه وسلم ہے۔ اب یہی اذان اول جو عثمان رضی اللہ عنہ نے ایجاد کی سوائے اس کی بدعت ہے کیونکہ اس اذان کا مسجد میں کہنا کسی صحابی سے ثابت نہیں۔ یہ اذان ہمیشہ زور پر ہوتی رہی۔ جب ہشام بن عبد الملک خلیفہ ہوا اس نے اس اذان کو مسجد کے

دروازہ پہ کھلوانا شروع کیا جس بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اذان ہوتی تھی اور اس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اذان کو منبر کے پاس کر دیا کذا فی عون للعبود شرح ابو داؤد۔ انوس کی بات ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو چھوڑ کر ہشام بن عبد الملک کی بدعت کو ترجیح دیجاتی ہے اور اس کو موجب نجات سمجھا جاتا ہے۔ جو لوگ اذان اول کو مسجد میں کہنا جائز سمجھتے ہیں وہ دو مغالطے پیش کیا کرتے ہیں۔

مغالطہ اول۔ اگر مسجد میں کہنا بدعت ہے تو زوراء کے سوا کہیں کیوں نہ بدعت ٹھیکے گا۔ یہ تاویل مذموم ہے اس طرح تو ساری سنتیں رخصت ہو جائیں گی اور دین اسلام سے ہاتھ دھو بیٹھیں گے مثلاً ایک شخص کہتا ہے کہ عید کی نماز جنگل میں پڑھنا ضروری نہیں بلکہ شہر و جنگل دونوں یکساں ہیں اس سے کہا جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگل ہی میں پڑھی ہے بلا عذر شہر میں پڑھنا ثابت نہیں۔ جواب ملتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو مدینہ ہی میں پڑھی۔ اگر تم کو سنت پر عمل کرنا ہے تو مدینہ کے جنگل ہی میں جا کر پڑھو ورنہ اس کے علاوہ سب جگہ (جنگل یا شہر) برابر ہے۔ ایسے ہی ہمارے بھائی (جو اس اذان کو مسجدوں میں کہنا جائز سمجھتے ہیں) کہتے ہیں کہ اگر تم کو عثمان رضی اللہ عنہ کے مطابق عمل کرنا ہے تو مدینہ میں جاؤ۔ مدینہ کے علاوہ خواہ مسجد میں ہو یا باہر دونوں کا ایک حکم ہے طَائِقُ النُّعْلِ بِالنُّعْلِ یعنی ایک شخص اس اذان کو مسجد میں کہنا جائز سمجھتا ہے اور ایک شخص عید کی نماز بلا عذر شہر میں پڑھنا سنت سمجھتا ہے یہ دونوں یکساں ہیں۔

مغالطہ دوم۔ اس کے کہنے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا ترک لازم نہیں آتا کیونکہ دو اذانوں میں یہ اذان بھی داخل ہے یہ بات بھی بالکل غلط ہے اس لئے کہ آپ نے ایک اذان پر اکتفا کیا پس سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صرف ایک اذان ہے اور جب دو کہی جاویں تو سنت صحابہ ہے۔ اب ہر شخص اذان کر سکتا ہے کہ کوئی سنت فضل ہے اس لئے عثمان کی اذان کے لئے جواز کا فتویٰ دیا گیا ہے نہ فضیلت کا جب تک اسی طریقہ جمہور الا فحش۔ ایسی تاویلوں سے خدا ہم کو بچاوے۔

تمام بدعتیں ان ہی تاویلوں سے مروج ہوتی ہیں چنانچہ معتقدین کہتے ہیں کہ ہم شریعت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کرتے ہیں۔ ہم بیس رکعت سنت پڑھتے ہیں جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آٹھ رکعت پر بھی عمل ہو جاتا ہے اور عمر کی بیس پر بھی حالانکہ عمر رضی اللہ عنہ سے بیس رکعت ثابت نہیں اور نہ بیس پڑھنے سے آٹھ پر عمل ہو سکتا ہے اسی طرح دو اذانوں کے کہنے سے سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل نہیں ہو سکتا۔ مولوی ابراہیم صاحب اردو اپنی کتاب طریق النجا کے حاشیہ پر لکھتے ہیں

عبارت بعینہ۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ عثمان رضی اللہ عنہ نے یہ اذان جواب پہلے ہوا کرتی ہے ایک
 اور مصلحت اور ضرورت کی نظر سے بازار میں کہلائی تھی تو اب بے ضرورت مسجد ہی
 میں اس اذان کے کہنے کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ اصل تو وہی ایک اذان ہے۔ عارضیہ
 طریق النجاة حصہ اول ص ۱۱۰۔ اگر کوئی شخص صحابہ سے اس اذان کا مسجد میں کہنا ثابت
 کر دے تو ہم بفضلہ تعالیٰ ماننے کے لئے تیار ہیں۔ اِنْ اُرِیْتُ اِلَّا اِلَّا صَلَاحَ مَسْجِدٍ
 سَمِعْتُ وَیَا تُوفِّیْ اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَیْہِ تَوَكَّلْتُ وَالْیَمِیْنُ اَنِیْبٌ ۝
 حررہ ابو محمد عید الجبار سوکھیری تعلیم یافتہ مدرسہ دارالکتاب السنۃ
 مدرسہ بازار دہلی۔ مورخہ ۲۶ ربیع الثانی ۱۳۳۵ھ

جواب ۵۔ سنت نبوی تو محض ایک ہی اذان ہے جیسا کہ صحیح بخاری وغیرہ
 کی روایت سے عیاں ہے۔ خبر ہے سنت نبوی کے مقابلہ میں صحابہ کی سنت کو ترجیح نہیں
 دی جاسکتی اور خلفائے راشدین کے زمانہ میں بھی ایک ہی اذان تھی۔ حضرت عثمان نے تیسری
 اذان فَمَسَّ كَثْرَتُ النَّاسِ کے اعتبار سے خارج مسجد ذرا باہر دلوائی تھی۔ قوی سنت کو
 جھوٹ کر کمزور طریقہ پر جلد قوی سنائیوں سے بعید ہے کہ کسی مصنف کی بنا پر صحابہ نے ایسا
 کیا تھا جیسا کہ خود الفاظ حدیث میں موجود ہے۔ مسلمانوں کے لئے ہر کام میں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا قول و فعل نقشہ ہے کما قیل لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ
 حَسَنَةٌ اِیْنَما وَخِیْطُ الْهَدٰی هٰذَا یُحَدِّثُ عَلَیْہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ نے تین طلاق کو حکم میں نہیں ہی رکھا تھا علانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والو بکر غرض
 دو سال خلافت عمر تک تین طلاق مکرم میں ایک کے تھیں۔ اس قول پر بالاتفاق اہل حدیث
 کا اتفاق ہے اسی طرح ۱۱۰۱۰۰۰

یَوْمَ الْجُمُعَةِ حَتّٰی یَذْهَبَ الْاَصْحَابُ الْمَسْجِدِ
 یُخَشِیْنَ اَوْ یَجِیْدُوْنَ اَوْ یُحِیْیُوْنَ اَوْ یُحْیُوْنَ لَہٗ اَوَّلَ اَرْغٰی وَ مِنْ تَوَافِقِ اَفْعَلْ اَخَذَ
 السُّبْحَ دُنَّ فِي الْاَذَانِ فَاِذَا كَرَعَ قَامَ فَتَخَطَّبَ لَا یَزِیْدُ عَلَیْہِ رِکَابُ الْاَمْرِ
 تیسری اذان جس طرح حضرت عثمان کے زمانہ میں دی جاتی تھی خارجی مسجد اس حد تک
 اگرچہ قوی سنت نہیں ہے تاہم جواز سے خالی نہیں لیکن اس اذان کو جو فی زمانہ مسجدوں
 میں دی جاتی ہے یہ بدعت ہے اور اس پر کوئی دلیل شرعی نہیں محض روایت ہے اور مروایہ
 کا طریقہ ہے کما مر۔ کتاب الامم میں امام شافعی رحمہ اللہ نے اذان ثلاث کے متعلق فرماتے ہیں
 وَقَدْ كَانَ عَطَاةُ یُکْرِہُ اَنْ یُّکُونَ عُمَانُ اَحَدُہٗ وَ یُکُونَ اَحَدُہٗ مُعَاوِیَہُ وَاللّٰہُ
 تَعَالٰی اَعْلَمُ۔ حررہ عبدالستار کلانی مفتی مدرسہ دارالکتاب والسنۃ و مدرس
 مدرسہ حمید۔ مورید رواہ دہلی۔ مورخہ ۲۶ ربیع الثانی ۱۳۳۵ھ

محیط الحدیث دہلی بابت ماہ شعبان المعظم ۱۳۵۰ھ مطابق ماہ دسمبر ۱۹۳۱ء جلد ۱۱ اخیرہ
 سوال (۱۹۲) کوئی شخص غصہ کی حالت میں اپنی بیوی سے یوں کہدے تو ایسی ہے
 جیسی میری ماں۔ اگر تم مجھ سے صحبت کروں تو اپنی والدہ سے کروں تو شخص مذکور پر
 کفارہ ہے یا نکاح حرام ہوا (سائل ابو محمد یوسف از بمبئی)
 جواب (۱۹۳) نکاح حرام نہیں ہوا۔ کفارہ لازم ہے قبل جملہ کے ایک بردہ آزاد
 کرے۔ اگر طاقت نہ ہو تو دو جہینے کے پے درپے روزے رکھے۔ اگر یہ بھی نہ ہو
 تو ساکن مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ (قرآن مجید پ ۲ سورہ مجادل)
 سوال (۱۹۴) سفر میں وتر پڑھنا جائز ہے یا نہیں (سائل مدکور)
 جواب (۱۹۵) جائز ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حالت سفر میں اپنی سواری
 پر وتر پڑھا کرتے تھے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وتر فرض و واجب نہیں کیونکہ آپ صلی اللہ
 علیہ وسلم فرض سواری سے نیچے اتر کر اور سنن و نوافل سواری پر پڑھا کرتے تھے۔
 سوال (۱۹۶) آپس کی ملاقات کے وقت مصافحہ صرف ایک ہی ہاتھ سے کرے
 یا دونوں ہاتھوں سے بھی کر سکتا ہے؟ (سائل فوق الذکر)

جواب (۱۹۷) دونوں ہاتھوں سے بھی کر سکتا ہے۔ امام بخاری علیہ الرحمۃ نے
 جواز پر باب منعقد کیا ہے بابُ الْاَخْذِ بِالْیَمِیْنِ عَدَمُ جَوَازِہِ کُوْنِیْ صَرِیْحٌ وَ لَیْسَ
 مَسْئَلُ (۱۹۸) مولوی عبدالقادر صاحب ہمارے علاقہ میں بخاری شریف کو ترجمہ
 سنایا کرتے ہیں۔ انہوں نے بیان کیا کہ عورت کا ذبیحہ حلال اور درست ہے۔ کترہ
 نے اس مسئلہ کو زندہ کرنے کے لئے اپنی بیوی سے مرغ ذبح کروا کر کھایا اور کھلایا۔
 اب اس علاقہ میں شور برپا ہے کہ حرام کھالیا ہے۔ قرآن و حدیث میں مسئلہ ہذا کی کیا
 اصل ہے؟ (سائل روشن چرمغ ولد منشی اللہ داد ضلع منٹھری)

جواب (۱۹۹) مسئلہ ہذا میں مولوی عبدالقادر صاحب سلمہ ربہ اودان کے ہم اعتقاد
 حق بجانب ہیں۔ صحیح بخاری میں بالتصریح موجود ہے کہ عورت کا ذبیحہ حلال و درست
 ہے۔ حرام نہ ہونے والے سخت مجرم اور شریعت محمدیہ مطہرہ میں دست اندازی کرنے والے
 ہیں انکو جاسے کہ تائب ہوں۔ امام بخاری علیہ الرحمۃ نے باین الفاظ باب منعقد کر کے
 (بَابُ ذَبْحِ الْمَرْأَةِ وَالْاَمْتِ) مرفوع حدیث ذکر کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے عورت کا ذبیحہ حلال اور کھانے کا حکم فرمایا ہے۔ حنفی مذہب کے ٹھیکیدار
 مولانا عینی حنفی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری ص ۱۰۷ میں رقمطراز ہیں اِنَّ هٰذَا بَابٌ فِي
 بَيَانِ جَوَازِ ذَبْحِ الْمَرْأَةِ اَقْدَقُ بِمَنْحَةِ الْاَمْتِ وَ كَانَتْ اَشَارَہٗ بِهٰذَا الْاَمْتِ اِلٰی
 مَا مَنِ مِّنْہٗ اَوْ قَدْ تَقَلَّبَ عَلٰی عِدِّ الْحُكْمِ عَنْ مَّالِكٍ كَرَاهَہٗ فِي الْمَدِّ وَ نَحْوِہٖ جَوَازُہٗ

کی بیوی کو مارنے کے لئے نکاح ٹوٹ جاتا ہے
 سفر میں وتر پڑھنا جائز ہے یا نہیں کیونکہ ایک ہاتھ سے مصافحہ جائز ہے
 کیا عورت کا ذبیحہ حلال ہے

وَهُوَ مَوْلَى جَمْعٍ مِّنَ النَّاسِ بِأَنَّهُ يَبْذُلُ مَالَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 میں ہے۔ امام بخاری علیہ الرحمۃ کا باب ہذا کے انعقاد سے عدم جواز ذبیحہ عورت کے قائلین
 مالک وغیرہ کا رد مقصود ہے۔ عہد نبوی میں ایک عورت مسلمہ نے ایک بکری بچھر سے ذبح کی
 سوال کرنے پر عدالت نبویہ سے اس کے کھانے کا حکم ہوا۔

پس مسلمانوں کو چاہئے کہ دین میں افراط تفریط نہ کریں۔ غلو سے اجتناب کریں۔ بخاری
 کسی شخص کی حلت و حرمت کا قائل مفتی علی بن ابی طالب علیہ السلام نے فرمایا: لَا تَقُولُوا لِلْمَا نَصِفَ أَلْسِنَتِكُمْ
 الْكَذِبُ هَذَا أَحْلَلٌ وَهَذَا أَحْرَأُ تَتَضَرَّعُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ فَقَطْ
 (مفتی ابو محمد عبدالستار غفرلہ لوالدیہ الغفار (آمین))

(صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ صفر ۱۳۵۱ مطابق ماہ جون ۱۹۳۲ء جلد ۱۲ نمبر ۲)
 سوال (۱۹۸) ایک شخص نے اپنے ماموں زاد برادران کو تین لڑکیوں نابالغہ کے نکاح
 دیدیئے اس وقت اس شخص کے دونوں ماموں فوت ہو گئے تھے اور دونوں ماموں کے
 سہسرے ایک بالغ اور دو نابالغ سہسرہ کو نکاح دیدیئے گئے۔ جس کا لڑکا بالغ تھا وہ زندہ
 ہے اور دوسرے دونوں کا والد فوت ہو گیا تھا مگر بذریعہ مامی صاحبہ نکاح دیدیئے گئے۔
 اب ان سہرہ لڑکوں کی مامی صاحبہ ایک بیٹہ ہندو کے ساتھ حاملہ بننا ہو گئی اور لڑکا
 پیدا ہوا اب اس کو مع لڑکے کے اس کے گھر بھیجا اور لڑکے کے سہرہ و اس کے ساتھ
 اس جاٹ کے گھر میں رہتے ہیں اور شرک و کفر کرنے میں نماز وغیرہ نہیں پڑھتے۔ بڑا لڑکا
 شرابی بھی ہے۔ اب لڑکیاں ایسی صورت میں جانا نہیں چاہتیں۔ حالت موجودہ میں
 ایسے بیدین شرک و کفر کرنے والوں سے نکاح نہ رہتا ہو تو اور کسی دیندار کو نکاح دیدیا
 شرعاً جائز ہے یا ناجائز؟ (سائل مولوی نمبر دار ضلع فیروز پور)
 جواب (۱۹۹) حالت مذکورہ میں عند الشریعہ نکاح سابق ٹوٹ گیا۔ نکاح ثانی
 ہو سکتا ہے لَا حَرَجَ لَكُمْ فِيهِ لَكُمْ مَخْرُجٌ مِّنْ الْأَيَّةِ

سوال (۱۹۷) ایک شخص کی عورت فاحشہ ہندو کے ساتھ زنا کرتی تھی۔ ایک عالم
 نے اس کو مسلمانوں سے جدا کر دیا۔ جب اس نے توبہ کی تو عالم قاضی نے اس پر توبہ کے بعد
 چالیس آدمی کو کھانا کھلانے اور مسجد کی لپائی کی تعزیر لگائی۔ کھانا چالیس آدمی کو تو عورت
 مذکورہ نے کھلا دیا مگر مسجد کی لپائی نہ ہوئی۔ اب لپائی نہ ہونے کی وجہ سے لوگ اور قاضی
 اس کا نکاح نہیں پڑھاتے حالانکہ لڑکے کے اب بھائی نکاح کرنا چاہتے ہیں۔ لڑکی زنا
 سے توبہ کر چکی ہے مگر لپائی نہ ہونے کی وجہ سے قاضی نکاح پڑھانے سے انکاری ہے
 جواب (۱۹۷) توبہ کے وقت عقد دینے کا ثبوت بھی احادیث میں پایا جاتا ہے
 (سائل مذکور)

کتابت کے وقت صدر دینا ضروری ہے

چنانچہ ایک صحابی نے کہا تَحَارَاتُ مِنَ تَوْبَتِي أَنْ أَخْلَعُ مِنْ مَّالِي يَغْنِي لِي مَالُ اللَّهِ
 راستہ میں دیکر توبہ کرتا ہوں۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اَمْسِكْ عَلَيْكَ تَحَصُّ
 مَالًا یعنی کچھ مال صدقہ کر دے اور کچھ روک لے (مشکوٰۃ) پس صورت مذکورہ میں
 مسجد کی لپائی اگر ممکن ہو تو کر دے ورنہ کھانا کھلانے سے بھی قاضی جی کی تعزیر پوری ہو گئی
 قاضی جی کو چاہئے کہ نکاح پڑھا دیں۔ نکاح پڑھانے میں کوئی شے شرعاً مانع نہیں۔

سوال (۱۹۸) میرے خاوند کا انتقال ہو گیا اور عدت کے اندر میں نے دید
 سے نکاح کر لیا۔ بعد نکاح کے وہ صرف تین دن میرے پاس رہ کر چلا گیا۔ عرصہ دراز
 برس کا ہو گیا تو وہ آیا اور نہ خرچ دیا۔ پھر میں نے دوسرے سے نکاح کر لیا۔ اب شریعت
 سے فتویٰ دیں کونسا جائز ہے اور کونسا ناجائز ہے؟ (سائل ہندو شیش محل دہلی)
 جواب (۱۹۸) قبل از انقضائے عدت نکاح ہونے کی وجہ سے پہلا نکاح فاسد
 ہے۔ تفسیر جامع البیان میں ہے وَالْأَجْمَاعُ عَلَى أَنَّهَا لَا يَصِحُّ الْعَقْدُ فِي الْعَدَّةِ یعنی عدت میں نکاح
 نہیں ہوتا۔ ارشاد خداوندی ہے وَلَا تَعْنِ مَوَاطِنَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْتَدَأَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ
 البتہ عقد ثانی بشرط موافق ہونے شریعت کے صحیح ہو سکتا ہے۔

سوال (۱۹۹) زید نے اپنے لڑکے حقیقی کی منکوحہ سے زنا کیا اب اس کے لڑکے
 کا نکاح قرآن و حدیث کی رو سے ہے یا نہیں۔ دیگر زید سے سلام کلام اور اس کے گھر کا
 کھانا پینا جائز ہے یا نہیں۔ زید نے اپنے گناہ سے توبہ کر لی ہے اور نمازی پکڑا ہے شیطان
 کے پھندے میں آگیا اور گناہ ہو گیا۔ (سائل مولوی عبدالرحمن خاں ضلع حصار)
 جواب (۱۹۹) زید اور اس کے لڑکے کی منکوحہ پر حد شرعی رجم ہے۔ زید کے زنا
 کرنے کی وجہ سے اس کے لڑکے پر اس کی منکوحہ حرام نہیں ہوئی۔ نکاح قائم ہے۔
 حدیث ابن ماجہ وغیرہ میں مرفوعاً مروی ہے کہ لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ الْحَزْلُ لِيَعْنِي أَيْ فِعْلُ
 حرام کے ارتکاب سے حلال شے حرام نہیں ہوئی۔ زید جب اپنے تصور کا اعتراف
 کرتا اور تائب ہوتا ہے تو اس سے ترک موالات جائز نہیں۔ ارشاد خداوندی ہے وَ
 إِذَا تَلَفَّازْتُمْ تَبَّ فَقَطْ

(مفتی ابو محمد عبدالستار غفرلہ لوالدیہ الغفار (آمین))
 (صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ ربیع الثانی ۱۳۵۱ مطابق اگست ۱۹۳۲ء جلد ۱۲ نمبر ۳)
 سوال (۲۰۰) ایک شخص نے ایک گناہ سے توبہ کر لی کہ اب میں کبھی گناہ نہ کروں گا پھر اس
 شخص سے وہ گناہ ہو گیا۔ پھر وہ شرمندہ ہوا۔ پھر خدا پاک کے سامنے توبہ کی پھر وہی گناہ ہو گیا
 اور یہ شخص گناہ کا یام اپنے قابو سے اندل سے نہیں کرتا اور اس کی نیت ہے اور یہ شخص
 ڈرتا ہے اور روتا ہے کہ اللہ پاک اب میں کبھی گناہ نہ کروں گا لیکن پھر کئی مرتبہ اس سے

کتابت کے وقت صدر دینا ضروری ہے

کتابت کے وقت صدر دینا ضروری ہے

کتابت کے وقت صدر دینا ضروری ہے

آیت اربعہ العقد فی العداۃ یعنی عدت میں نکاح کرنا صحیح نہیں بلکہ وہ نکاح باطل ہے۔
روین مذکورین کو چاہئے کہ بعد از انقضائے عدت از سر نو نکاح پڑھوائیں ورنہ جو اولاد ہوگی
وہ ولد الزنا ہوگی اور زن و شوہر دونوں شرعی سزا کے مستوجب ہونگے فقط
مفتی ابو محمد عبدالستار عفرلہ ولوالدیہ الغفار

صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ جمادی الثانی ۱۳۵۲ھ مطابق اکتوبر ۱۹۳۲ء جلد ۱۲ نمبر ۶
سوال (۲۰۵) کیا نچریت امرزائیت اور چکر الویت، حقیقت وغیرہ مذہب الحدیث
کی شاخیں ہیں۔ زید کہتا ہے کہ مذہب الحدیث سے ان کو کوئی تعلق نہیں اور بکر کہتا ہے کہ یہ
سب فرقے ایک مکتبے سے الحدیث اور ایک مکتبے سے الحدیث کی شاخیں ہیں قولین میں سے
کس کا قول صحیح اور درست ہے؟ (سائل عبد من عباد اللہ)

جواب (۲۰۵) ہم بڑے پر زور دعویٰ سے کہتے ہیں کہ یہ مذاہب باطلہ و دیگر مذاہب
واسیہ مذہب حق الحدیث کی شاخیں سرگز ہرگز نہیں ہیں بلکہ کچھ تو پرانے ببتہ عین معتزلہ خوارج
وغیرہ سے اخذ کی گئی ہیں جیسا کہ کتاب کشف القنون سے معلوم ہوتا ہے اور کچھ یورپ کے
ملاحدہ سے لی گئی ہیں اور ان مذاہب کو ہندوستان و پنجاب وغیرہ کے جن لوگوں نے
قبول کیا ہے ان میں درحقیقت ایک شخص بھی سوا الحدیث نہ تھا۔ مذہب الحدیث تو ایک اثری
اور سلفی مذہب ہے جس پر اصل اصول قال اللہ وقال الرسول یعنی اتباع اخبار رسول
رب العالمین و آثار سلف صالحین یعنی صحاح ستہ صحیح بخاری صحیح مسلم صحیح ترمذی صحیح
ابوداؤد صحیح نسائی صحیح ابن ماجہ ہے۔ پھر جس مذہب کا یہ سہری اصول ہو اس کو ایسے
چہ نسبت خاک را با عالم پاک۔ ہاں یہ مذاہب و جمالی شاخیں ہو سکتے ہیں۔
اَحْلُومُ الْحَدِيثَ هَهُمُ اَحْلُومُ النَّبِيِّ وَانْ تَحْتَضِعُوْهُ اَنْفُسُهُمْ اَنْفُسُهُمْ صَحِيحًا

سوال (۲۰۶) جمعہ کے دن مسجد میں دو اذانیں ہوتی ہیں یا ایک۔ اگر کوئی شخص
حشر عثمان والی اذان پر عمل کرتا چاہے تو مسجد میں دس یا غارت از مسجد مفصل و مدلل
بیان کیجئے۔ (سائل حکیم مولوی معین الدین صاحب لاٹپوری)

جواب (۲۰۶) جمعہ کی اذان کے متعلق مسنون طریقہ تو یہ ہے کہ جب خطیب منشبہ
کے لئے منبہ پہ بیٹھے تو اس کے پیش کے سامنے باوازا بلند اذان دینی چاہئے پس یہی اذان
جمعہ کی ہے جو جمعہ نبوی و عید عیدین میں مروت و معمول تھا۔ یہی وہ اذان ہے جس کی سنت
و موافقت انفرمان نبوی و خلیفہ مسنون و سنیہ الخلفاء الراشدین علیہم السلام کی ہے جس کی سنت
حق لغت حرام ہے۔ زمانہ نبوت سے خلافت ثانیہ تک صرف یہی ایک اذان ہوتی تھی۔ فی زمانہ
بھی اسی پر عمل ہونا چاہئے۔ ہاں ضرورت کے وقت جب مسلمانوں کی کثرت ہوا اور دور

نزدیک کے سب مسلمان مل کر موافق شرع ایک ہی مسجد میں مثل زمانہ نبوت اور خلافت کے
جد ادا کریں تو دور والوں کی غرض سے اذان عثمانیہ مسجد سے دور (نہ اندر نہ متصل)
جد ادا کر کے شہر کے بازار میں جہاں مسلمان خرید و فروخت میں مصروف رہتے ہیں
مثل زورار کے مسجد کے سامنے بلاشبہ جائز ہے۔ یہ زورار والی اذان
کسی بلند مقام پر اپنی علت و ہیئت کے ساتھ بلاشبہ جائز ہے۔ یہ زورار والی اذان
عثمانیہ مسجد کے اندر دروازہ پر یا متصل دروازہ کے بوجہ تعمیر مکان و تبدیل علت
کے بدعت ہے کیونکہ زمانہ نبوت و خلافت میں تعدد جمعہ نہ تھا۔ خود مدینہ میں نو مسجدیں
اور مدینہ میں تقریباً پانچ مسجدیں تھیں مگر جمعہ صرف مسجد نبوی میں ہوتا تھا اسلئے
خلیفہ ثالث عثمان غنی نے شہر کے گرد و نواح والوں کے لئے اذان ثالث ایجاد کی
اب جب کہ وہ علت ہی مفقود ہے تو معلول بدرجہ اولیٰ مفقود ہوگا۔ اذانات
الشراکات المشروطہ (الافہما استثنیٰ الشارح) اسی واسطے حضرت علی کرم اللہ
وجہہ نے اس ضرورت کو محسوس نہ کرتے ہوئے وہی زمانہ نبوی کے مطابق ایک
اذان جاری رکھی اور زمانہ نبوی سے خلفاء اربعہ تک کسی ایک نے بھی جمعہ کے دن مسجد
میں دو اذانیں نہیں کہلوائیں۔ ہاں خلافاً رابعہ کے بعد جب ہشام بن عبدالملک
خلیفہ ہوا تو مروانیوں نے جہاں دیگر سنن نبویہ کو درہم برہم کر دیا وہاں اذان عثمانیہ
کو بھی خلاف طریقہ رسول و صحابہ کے مسجد میں جاری کر دیا کذا فی عون المعبود شرح
ابوداؤد۔ پس جو لوگ آج جمعہ کے دن مسجد میں اذان عثمانیہ پکارتے یا کہنے کو جائز سمجھتے ہیں وہ
اس میں سنت رسول و سنت صحابہ کے مخالف اور ہشام بن عبدالملک کے مقلد ہیں نہایت
مقنن کان۔ صدافوس کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و خلفاء اربعہ کی سنت کو چھوڑ کر
ہشام بن عبدالملک کی سنت کو ترجیح دیں اور پھر الحدیث کہلائیں؟ اس خیال است
و محال است وجہوں۔

سوال (۲۰۷) کیا عورت موحدة سلم قربانی یا غیر قربانی کا جانور کبیر مسنونہ و دعا
مشروعہ پڑھ کر ذبح کر سکتی ہے؟ (سائل شیخ عطاء اللہ نومسلم)

جواب (۲۰۷) شرعاً عورت مسننہ کبیر مسنونہ و دعا و اللہ اکبر پڑھ کر ہر ایک جانور
قربانی وغیرہ کا ذبح کر سکتی ہے لکذا فی البخاری۔ جو لوگ عورت کے ذبیحہ کو مکروہ سمجھتے ہیں
یہ ان کی ٹوٹی غلطی اور شریعت بیضاء علت پہلے سے تادافعی ہے فقط
(مفتی ابو محمد عبدالستار عفرلہ ولوالدیہ الغفار دآمین)

صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ رمضان المبارک ۱۳۵۲ھ مطابق جنوری ۱۹۳۲ء جلد ۱۲ نمبر ۶
سوال (۲۰۸) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ باوجود گنہگار ہونے
کے تنگ سرخاڑ پڑھنا افضل و فرائض میں درست ہے یا نہیں؟ بعض علماء کہتے ہیں کہ

عورت ذبح کر سکتی ہے یا نہیں

عورت کبیر پڑھ کر ذبح کر سکتی ہے یا نہیں

لباس کا معنی عام پر صادق نہیں آتا اس لئے عام سکوت عند ہے بینو التوجروا۔

جواب (۲۰۸) انجواب بعون الوهاب۔ ننگہ سر نماز پڑھنا داخل و فرائض حضورؐ وغیرہ میں شہ ناجائز و درست ہے حیث کونیات دلیل بر وجوب تغطیتہ بالعبینؐ پاس یجز جنگ و جدال کے کوئی صریح دلیل ممانعت کی نہیں۔ عاملین کے پاس اولاً شرعاً و براین قویہ موجود ہیں۔ ننگہ سر نماز پڑھنا۔ جوئی بہن کر نماز پڑھنا۔ نمازیں میں بارائیں بالکھر بہت یا زب اعظمؓ کی آہن کہتا یہ سب امور مسنونہ و مشروعہ ہیں۔ مصلیٰ کے لئے سر ڈھانکنا شرعاً ضروری نہیں۔ عاتقین یعنی کندھوں کا ڈھانکنا ضروری ہے جیسا کہ حدیث متفق علیہ میں مرقوم ہے لا یکتفی أحدکم فی الثوب الواحد لیست علی عاتقہ منہ شیء یاں بوقت ضرورت جب کہ اندھو تو سر تو درکنار کندھ بھی ڈھانکنے ضروری نہیں صرف ایک تہ بند میں نماز درست ہے مگر موجود فی الصحاح وغیرہ عورت بالغہ کیلئے نمازیں سر ڈھانکنا ضروری اور واجب ہے جیسا کہ حدیث بخاری و مسلم ابو داؤد و ترمذی ابن ماجہ و ابن خزیمہ میں موجود ہے لا یقبل اللہ صلواتہ خائض الا برحیمار جدی کھل اعلیٰ ان منہ اذا اذکرت فصلت و شئ من شئ شمر هامک شؤد لا تمجوز رض و تھا یعنی عورت بالغہ جب نماز پڑھے اور اس کے سر کے تھوڑے بال بھی کھلے ہوئے ہوں تو نماز جائز نہ ہوگا۔ وقتیہ اپنے سر کو اچھی طرح نہ ڈھانکے۔

عمرہ سے دو پٹا بھاڑ کر دیا تھا اور فرمایا کہ آخر میری یہذا آئی غصی راسک یہ۔ نیز طبرانی صغیر واسط میں الوقتادہ سے بات الفا و روایت ہے لا یقبل اللہ من امرأۃ صلوۃ حتی توباری زنتھا و لا من جارتہ تلفت التبعیض حتی تختم یعنی عند اللہ اس عورت کی نماز قبول نہیں جو اپنی زینت کو نہ چھپائے اور سر گردن چھاتی وغیرہ نہ ڈھانکے۔ سبل السلام صفحہ ۸۳ میں ہے یدن عن اللہ یجب علی البسۃ ستر راسھا و عنقھا و تحویہ بمایقہ علیہ الخنازیر منہ و تفسیر سے محل خارج ہے معلوم ہوا مرد کی نماز ننگہ سر یا کزن اور مقبول۔ عورت کی نماز ننگہ سر یا کزن و مرد و دوسے اگر مرد کی نماز بھی ننگہ سر مسنونہ ہو تو عورت کے لئے اتنا تقید و تفصیل اور مرد کے لئے سکوت و توجروا ہیوت فافہم و تدبر۔

خلاصہ یہ کہ مرد کیلئے سر پر تہب بند اسریا دینا ننگہ سر ضروری نہیں عورت کیلئے سر پر سر سے لہذا ڈھانکنا ضروری ہے و الخاق الی جالی بالبتاء لا یصحہ ہرگز نہ موجود الفاروق نیز حدیث جابر سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنی ثابت ہے جس سے نمازی کا کشف و الراس

ہونا اظہر من الشمس ہے۔ نیل الاوطار ج ۱ ص ۱۱۱ شرح مفتی الاخبار میں مرقوم ہے و اخذت یدل علی ان الصلوۃ فی الثوب الواحد صحیحہ۔ اصح الکتب بعد کتاب صحیح بخاری میں ہے کہ شدت حر یا سردی کی وجہ سے نمازی کو اپنی پٹری یا ٹوپی پر سجدہ کرنا یعنی ننگہ سر نماز پڑھنا جائز ہے۔ مصنف عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ میں موجود ہے حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کانوا یسجدون و ابی یھد فی ثوبہ یھد و یسجد الرجل منہ علی قلائدہ و حمامیہ (کنز الدقائق الباری) اس روایت سے بھی صواب کہ ننگہ سر نماز پڑھنا اذہم اس و ابن من الاس ہے و عن اذنی جارقہ فقلیہ البیان بالیڑھا و نیز عامہ اور ٹوپی۔ لباس سے خارج سمجھا اصطلاح شرع سے جہالت اور ناواقفی ہے حدیث جابر سے لفظ ہے کان للثوبی صلی اللہ علیہ وسلم عمامۃ سوداء یلبسھا فی العید و یزینھا خلفہ راسہ عدی و نیل امام نووی نے شرح مہذب میں لکھا ہے یجوز للبس العمامۃ الغرض لباس کا اطلاق عمامہ و ٹوپی پر کتب لغت و کتب حدیث میں اکثر مواضع میں آیا ہے من شاء البسط فلیرجع الینا فقط

حرمہ العاجز ابو محمد عبد الستار غفر لہ ووالدیہ الفقار التلمیذ و ملائین لمجی السنۃ قامع الشرک و البدعۃ ابی محمد عبد الوہاب طاب اللہ ثراہ و جعل الجنة مثوا و تاب علیہا التواب و اعظم لہما الاجر و الثواب آمین و رحمہ اللہ من قال آمین۔

جواب ۲۔ ننگہ سر نماز پڑھنا درست ہے۔ صحیح بخاری و مسلم وغیرہ میں ننگہ سر نماز پڑھنا درست آیا ہے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک کپڑے میں نماز پڑھتے تھے (صحیح بخاری) کسی آپ سے سوال کیا کیا ایک کپڑے میں نماز درست ہے؟ جواباً فرمایا کیا ہر ایک کے پاس دو کپڑے ہیں (صحیح بخاری) جابر نے ایسا ہی کیا تھا۔ اسپر معترض نے اعتراض کیا تو جواباً فرمایا یہ کام میں نے اس لئے اس طرح کیا تاکہ بیوقوف معلوم کر لیں کہ یہ درست ہے (صحیح بخاری) گاہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ٹوپی کا سترہ بنا کر نماز پڑھتے (کنز العمال) اسی طرح قاضی شریک سے ثابت ہے ابو اسحاق ۲ نماز میں اپنی ٹوپی رکھ دیتے پھر اٹھا لیتے (صحیح بخاری) اسی طرح حسن بصری فرماتے ہیں کہ عمامہ اور ٹوپی پر قوم سجدہ کرتی تھی عمامہ اور ٹوپی کو لباس سے خارج کرنا کلام عرب سے بے خبری کا باعث ہے و اللہ اعلم۔

حرمہ مفتی عبد الستار کلا نوری نزیل دہلی مدرس مدرسہ موریدروانہ دہلی جواب ۳ عمامہ ٹوپی کے موجود ہوتے ہوئے بہنہ سر نماز فرض ہو یا نقل پڑھنے میں کوئی قباحت شرعی نہیں مگر کا ڈھانکنا شرعاً مستحب داخل نہیں اور نہ اس میں ہے کہ جسکو شارع نے اس کے ڈھانکنے کا حکم فرمایا ہے جیسے کندھا البتہ عورت بالغہ کے حق میں تو ضرور مستباح ہے

علی الصلوۃ والسلام نے ارشاد فرمایا ہے کہ بلا سرپوشی کے ہوئے اس کی نماز نہیں ادا کی جاتی
محرم پر سر پہنہ نماز فرض نوافل سب ادا کرتا ہے البتہ جس کا ڈھانگنا ضروری ہے وہ تو
حالات احرام میں کھول سکتے ہیں اور غیر حالات احرام میں۔ احرام کی حالت کوئی مستثنیٰ
نہیں۔ دیکھو محرم ہی کی حدیث سے ہمارے امام الامامہ رئیس الحدیث قدوة الامۃ المحققین
طیب الحریث وعلہ محمد بن اسماعیل البخاری روح اللہ روحہ القدوس و نور ضریحہ نے اپنی
صحیح میں بے شمار پردوں میں نماز ثابت فرمائی ہے۔ معلوم ہوا صیغہ امام الامامہ سے کہ حالت احرام
کوئی چیز جس سے نہیں غور سے مدد فرمائیے۔ بھلا جس چیز کے بلا چھپائے نماز ہی نہ ہوتی ہو
تو کیا احرام کی حالت میں نماز ہو جاوے گی۔ بھلا کچھ کندھے و برہنہ ستر سے تو نماز ٹھیک
نہیں۔ شرعاً قیامت تو درجہ کی بھی ہو ہی نہیں سکتی۔ پس ظاہر ہے کہ سر کا ڈھانگنا
نہایت ضروری ہے۔ کہ جسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کلام انا کر سترہ کی جگہ رکھ دیا کرتے
ملاحظہ ہو جامع البصیر وکنز العمال کان رؤیاً نزاعاً فقلنوا ۛ فجعلاً سترۃً بین یدیک و
ہو یصنیٰ اخرجہ الرؤیا ۛ وابن عساکر من حدیث ابن عباس قلت ذکرہ ایضاً
محب النبی الطبری فی تہذیبہ ولفہذا الحدیث اصل اصیل فی صحیح ابی داؤد
السنن فی باب الخطا اذا خرج عظام من سفلین بین عینینہ قال زائد
شیخنا فی کتابہ فی جردۃ العصور فوضع قلنوا ۛ بین یدیک یعنی فی فی یصنیٰ حضرت
قاضی شریک نے فرض نماز میں کلام کاسترہ بنایا وہ نماز بھی عصر کی تھی۔ صحیح بخاری میں ہے
ووضع ابو اسحق قلنوا ۛ فی الصلوۃ ورفعا ابواسحاق سبغی نے نماز میں ٹوپی
اتار دی۔ اٹھا بھی لی باب السجود علی الثوب میں ہے قال الحسن کان انقوۃ
یسجدون علی العمامۃ والقلنسوة وینا الا فی کتبہ حسن بصری فرماتے ہیں تھے
اصحاب کرام سجدہ کرتے پر گشتوں اور کلام پر اور ہاتھ استینوں میں ہوتے تھے وصلیٰ هذا
التعمیق عبد الرزاق کما ثبتہ علی ذلک الحافظ ابن حجر العسقلانی فی فتحہ ٹوپی و
عمامہ کو لباس سے ہی خارج سمجھنا عین ہما التبع۔ لباس ہر لباس کو کہتے ہیں۔ قلنوا
کے بیان میں صاحب قاموس لکھتے ہیں طلیس فی الراس او کہا قال رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم کہ لباس کو زیو المعاد وغیرہ میں ملاحظہ فرمادیں آیا آپ کے لباس میں کہیں
عمامہ و کلاہ کا بھی پتہ ملتا ہے یا نہیں۔ اجتہاد الی کتاب مشکوۃ کے کتاب اللباس میں ملاحظہ
فرمائیے آیا اس میں عمامہ و کلاہ کا ذکر کہیں ہے یا نہیں۔ اگر لباس میں ملاحظہ
کن چیزوں میں ان کو داخل سمجھا جاوے کلاماً لمتحقق۔ اگر لباس میں داخل نہیں تو پھر
لخت کو ملاحظہ فرمادیں لباس میں انہیں داخل کرتے ہیں یا خارج فی اللہ العجب عجب و
لاہ لباس ہی نہیں اگر دو کپڑے والی حدیث ان سے مسکوت ہے تو حدیث جابر تو

مرحوم ہے جابر بنی ازار قد عقیلا من قبل ثقاہ و ثیابہ موضوعۃ علی البشعب
قال لہ قائل یصلیٰ فی ازار واحد فقال انما صنعت ذلک لیرا فی احسن مثلك وایدا
کان لہ ثوبان علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم و فی ردایہ عن معمر بن المکدر
قال دخلت علی جابر ابن عبد اللہ و هو یصلیٰ فی ثوب فلتجفایہ و ردایہ موضوعۃ
فلما انصرف قلنا یا عبد اللہ تصلیٰ و سداؤک موضوعۃ فان ثوبا حببت
ان یرا فی الجہال متلکد س آیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلیٰ کذا
حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے تو فقط ایک ہی کپڑے میں نماز پڑھتی باتیں کہہ کر
تھے مشجب پر رکھ دیتے تھے علاوہ ایک کپڑے کے ان پر کچھ تو نہ تھا۔ دیکھنے والوں
کو زیادہ عجیب تو ایسے ہی امور نے ڈالا تھا۔ جواب بھی معقول عنایت کیا کہ کسی کو دوسرے
جگہ نہ رہی۔ ہم اگر جبراً ٹوپی عمامہ حضرت جابر کے سر پر رکھیں تو وہ کب قبول کرتے تھے
علاوہ ازیں صحیح مسلم میں بروایت ابی ہریرہ دوسری روایت ہے ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال لا یصلیٰ احدکم فی الثوب الواحد لیس علی عاتقہ صنیۃ شیء اپنے
فرمایا کہ نماز پڑھنے پانچ کوئی ایک کپڑے میں کہ نہ ہو اس کے کندھے پر اس کپڑے سے کچھ
ارشاد ختمی میں کچھ خامی ہو تو یہی سہی ہمارے بھائی نکال دیں۔ ارشاد نبی ایک کپڑے میں نماز
پڑھنے والے کو صرف اسی قدر ہے کہ کندھوں کو ضرور دھائیں سرپوشی کا حکم نہیں دیا
البتہ عورت کو تو ضرور دیا ہے ایک کپڑے والے کی طرح حدیث صریح صاف ہے
مقلدین کی طرح قبول میں ایچ پیج سے حذر کریں مثل مشہور ہے ناچنا منظر نہیں مکن
پیر محلے کا مضمون نہ کریں۔ بھلا جس چیز کا ذکر جس کا استثناء بیحد نہ کرے ہم کون اپنی
ٹانگ اڑانے والے پیغمبر موانع صلوۃ سے فقط ستر عورات و عاتقین کو فرمائیے ہم ایسے
لائی تتبع کہ سر بھی داخل کر کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اصلاح کریں۔ فی اللہ العجب العجب
وانا الہم راجعون ہذا ما سخی بیالی والحمد للہ اولاً و آخراً و صلی اللہ علی خیر خلقہ محمد و آلہ وصحبہ
وسلم اجمعین۔ ابو عبد اللہ البکیر محمد عبد الجلیل السامودی

جواب ۲: ننگے سر نماز پڑھنی خواہ فرض ہوں یا نفل بلاشبہ جائز ہے۔ احادیث
صحیحہ سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔ خود رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نیک ہی کپڑے میں نماز
پڑھی ہے چنانچہ صحیح بخاری ص ۱۵۱ میں ہے عن معمر بن المکدر قال راٰ رسول اللہ
جابر ابن عبد اللہ یصلیٰ فی ثوب واحد و قال راٰ آیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یصلیٰ فی ثوب واحد۔ روایت ہے محمد بن منکدر سے اس نے کہا کہ میں نے جابر بن عبد اللہ
کے پاس دیکھا وہ ایک کپڑے میں نماز پڑھتے تھے اور کہا جابر نے کہ میں نے جابر بن عبد اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ ایک کپڑے میں نماز پڑھتے تھے اور نیز صحیح بخاری ص ۱۵۱ میں

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ثوب واحد في ثوبين
جسمة قد انقضت عليه عاقبة - رواية بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ثوبين قد انقضت عليه عاقبة
رسول الله صلى الله عليه وسلم كونه يربطه حتى أبى عليه كبره في أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها
في أولاد أولاد كثر به اس کے اپنے دونوں ہونڈھوں پر ڈالے۔

ان دونوں حدیثوں سے صاف طور پر ثابت ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ہی کپڑے میں نماز پڑھی اور غبرگے کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنے سے سر
مکھ رہتا ہے۔ اور صحیح بخاری جلد ۱۰ اور مسلم جلد ۱۰ میں ہے عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ سَائِلًا
سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّلَاةِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ تَكْلَمُ تَوْبَةً ابْنُ بَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سے روایت ہے کہ ایک سائل نے
پوچھا ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کو۔ آپ نے فرمایا کیا تم میں سے ہر ایک کے پاس دو کپڑے
ہیں۔ خیر بخاری شرح صحیح بخاری میں ہے وَيُسْتَفَادُ مِنْهُ الْعِلْمُ بِجَوَازِ الصَّلَاةِ فِي ثَوْبٍ
وَاحِدٍ وَهُوَ مَذْهَبُ أَكْثَرِ الْعُلَمَاءِ يَعْنِي أَنَّ اس حدیث سے ایک کپڑے میں نماز
پڑھنا جائز ثابت ہوتا ہے اور یہی مذہب ہے جمہور صحابہ کا جیسے ابن عباس اور علی اور
معاویہ اور انس بن مالک اور خالد بن ولید اور ابو ہریرہ اور عائشہ اور ام ہانی اور تابعین وغیرہ
وغیرہ میں سے حسن بصری اور ابن سیرین اور شعبی اور ابن مسیب اور عطاء اور ابو صنف کا اور
فقہائے میں سے ابو یوسف اور محمد اور شافعی اور مالک اور احمد کا ایک روایت میں اور
اسحاق بن راہویہ کا ان سب کا یہی قول ہے کہ ایک کپڑے میں نماز جائز ہے جب عورت
تھپ جاوے چنانچہ قسطلانی شرح صحیح بخاری جلد اول صفحہ ۳۱۹ میں ہے وَهَذَا مَذْهَبُ
أَكْثَرِ الْعُلَمَاءِ مِنَ الصَّحَابَةِ كَأَبِي هُرَيْرَةَ وَعَلِيٍّ وَمُعَاذِيَّةٍ وَابْنِ مَالِكٍ وَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ
وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَعَائِشَةَ وَأُمِّ هَانِئٍ وَمِنْ التَّابِعِينَ الْحَسَنُ الْبَصَرِيُّ وَأَبِي سِيرِينَ وَالشَّعْبِيُّ
وَأَبِي الْمُسَيْبِ وَعَطَاءُ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَمِنْ الْفُقَهَاءِ أَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدٌ وَالتَّافِعِيُّ وَ
مَالِكٌ وَأَحْمَدُ فِي رِوَايَتِهِ وَإِسْحَاقُ ابْنُ رَافِعٍ وَابْنُ رَافِعٍ وَابْنُ رَافِعٍ وَابْنُ رَافِعٍ
عَمْرُو بْنُ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي فِي بَيْتٍ أَمْرُ سَلَمَةَ
مُسْتَمَلًا فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ انْتَهَى قَالَ أَبُو عِيسَى حَدَّثْتُ عُمَرَ ابْنَ أَبِي سَلَمَةَ حَدَّثْتُ
حَسَنَ صَاحِبِ الْعَمَلِ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ بَعْدَ هُمْ مِنَ التَّابِعِينَ وَغَيْرِهِمْ قَالُوا لَا بَأْسَ بِالصَّلَاةِ فِي الثَّوْبِ
الوَاحِدِ وَقَدْ قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ يُصَلِّي الرَّجُلُ فِي ثَوْبَيْنِ

ان احادیث سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ ننگے سر نماز پھینکی بلاشبہ جائز ہے اس میں کوئی قباحت نہیں کیونکہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنے سے سر ننگا رہتا ہے اور بعض کا

یہ کہنا کہ سر کی روایت صراحت نہیں ہے کیونکہ ان حدیثوں سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ اپنے نئے سر نماز پر بھی اس سے زیادہ اور کیا صراحت چاہئے اور جس روایت میں محمد روکیے میں نماز پڑھنے کا ذکر ہے اس سے عامہ خارج ہے اس لئے اطلاق ثواب کا عامہ پر بھی آتا ہے جیسا کہ صحیح بخاری مسلم وغیرہ میں آیا ہے اَوْ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنَّ فِي ثَلَاثَةِ اَنْوََابٍ تَمِيْمٌ قَلَامَةٌ مَعْلُوْمٌ هُوَ اَنَّ اِطْلَاقَ ثَوْبٍ كَاثِمٌ اَوْ عَمَامَةٌ رِيْحٌ اَتَا هَـ وَرَدَ اسْتِثْنَاءُ كَمَا مَعْنٰی۔ اور عمدۃ القاری شرح بخاری میں عَنْ ابْنِ عُمَرَ اَنَّهٗ كُنَّ اَمْتًا اَقْدَا فِيْ خَمْسَةِ اَنْوََابٍ تَمِيْمٌ وَعَمَامَةٌ وَثَلَاثَ نَفَاثٍ

اس حدیث سے بھی صاف ظہور پاتا ہے کہ جو شخص کسی طرح اطلاقِ ثواب کا مقصود نہ ہو بلکہ صرف اللہ تعالیٰ کی رضا و نفع کے لیے ہی عبادت کرے وہ بھی ثواب کا مستحق ہے۔ معلوم ہوا کہ ان بعض کا یہ کہنا اور مطلب بیان کرنا کہ ثواب کا معنی عامہ پر صادق نہیں آتا۔ ان کا قول بجا ہے اور بلا دلیل ہے اور اگر مانا جائے کہ اطلاقِ ثواب کا عامہ پر صادق نہیں آتا اور عامہ مسکوت عنہ ہے اور اصل مسکوت عنہ میں جواز ہے حدیث میں آیا ہے وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ مَتَاعًا عَنْهُ وَاللَّهُ اعْلَمُ۔ محمد عبد اللہ غفرلہ از کھیا نوالی غلط فہمیوں پر جواب ۵۔ الجواب صحیح عبد الحمید مدرس مدرسہ اسلامیہ واقع بدھوانہ ضلع جھنڈا جواب ۶۔ جائز ہے حدیث شریف میں ثبوت ملتا ہے (صحیح مسلم) اللہ اعلم مفتی ابوالوفار ثنائی رشتہ امرتسری

جواب ۷۔ بعد حمد و صلوٰۃ کے صورت بلا مستطوره میں واضح و لائح ہو کہ نئے سر
نماز پڑھنا درست و جائز ہے چنانچہ روایت ہے عمر بن ابی سلمہ سے کہا دیکھا میں نے حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے ہوئے کہ پڑے ایک میں لیٹنے والے ساتھ اس کے (اس طور پر
کہ بعض کہ پڑے کا تہبند باندھے تھا اور بعض کو اپنے کندھوں پر ڈالے تھا گھر میں ام سلمہ رضی
متفق علیہ۔

فتا۔ اس حدیث سے صریح معلوم ہوا کہ آپ کا سر نہنگ تھا یعنی سر پر کوئی بیڑا نہ تھا۔
اس لئے کہ راوی حدیث جو کہ بڑے ایک کی روایت کرتے ہیں اور پھر اس کی تفصیل خود بیان
کرتے ہیں جس میں ذکر سر کا نہیں کرتے۔ اگر سر پر کپڑا ہوتا تو ضرور اس کا ذکر بھی کرتے۔
ایضاً مروی ہے ابو ہریرہؓ سے سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے
جو نماز پڑھے ایک کپڑے میں پس چاہئے کہ مختلف کرے طرفین اس کی یعنی داہنا بلکہ بائیں کندھے
پر اور بائیں بلکہ داہنے کندھے پر فتا صورت استدلال یہ ہے کہ اگر سر ڈھانپنا ضروری ہوتا
تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ضرور ایک کپڑے والے کو حکم فرماتے کہ سر پر کپڑا ڈالے مگر ایسا حکم
نہیں فرمایا گیا جس سے ثابت ہوا کہ سر ڈھانپنا ضروری نہیں۔ جابر رضی اللہ عنہ کے فعل سے
بھی من ثبوت ہے جو بخاری میں موجود ہے واللہ اعلم۔ کاتب ابو محمد عبد الجبار مدلس مدظلہ

کندیلہ ضلع جے پور۔ الجواب صحیح احمد بن محمد دارالحدیث دہلی (حال واردمدینہ منورہ)
الادیب الفہیم تحریر مولانا عبدالحلیم صاحب کا ایک محققانہ فتویٰ
برائے ضیافت طبع ناشرین صحیفۃ الحدیث

نماز جنازہ کا مسنون طریقہ

اس ناجیزے نماز جنازہ جہر و سورہ فاتحہ مع مختصر سورہ کے پڑھائی تھی جس پر بعض بعض افراد نے اس میں چون و چرا کی۔ بعض جگہ سے استفادہ بھی منکویا مگر سائل نے بھی دروغ بانی سے حذر نہ کیا تھا اور نہ ہی مجیب نے کوئی قابل جواب دیا بلکہ روز روشن کی طرح ظاہر کیا جائے۔ اشرمیاں عصبیت و نفسانیت سے محفوظ رکھے اور نیک توفیق دے آمین۔

سوال (۲۰۹) جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا شرعاً درست ہے یا مکروہ غیر جائز۔
جواب (۲۰۹) الحمد للہ رب العالمین ○ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ○ وَالصَّلَاةُ
كَثَرَتْ جَنَازَةٍ مِّنْ بَرِّهَا مَسْنُونٌ ○ رَّبِّ اعْنُ يَا كَرِيمٌ ○ سورہ فاتحہ
ہے۔ قاضی علامہ عبدالحی لکھنوی خاتمہ امام الکلام صفحہ ۲۳۳ میں تحریر فرماتے ہیں
اِنَّكُمْ اَنْتُمْ قَدْ رَوَيْتُمْ اَحَادِيثَ مُرْفُوعَةً وَاَنْتُمْ مَوْقُوفَةٌ دَاكِلَةٌ عَلَى شَرْعِيَّةِ قِرَاءَةِ
الْفَاتِحَةِ بَعْدَ التَّكْبِيرَةِ الْاُولَى فِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ وَرَوَيْتُمْ بَعْضُ الزَّاهِرِيَّةِ
وَاَحْتَلَفَ الصَّحَابَةُ فِي فِعْلِهَا وَتَرْكِهَا وَتَبِعَ ذَلِكَ اَخْبَاثُ الْاَشْخَافِ فِي ذَلِكَ
وَالْاَخْبَارُ الْمُتَوَارِكَةُ وَهِيَ وَانْ كَانَ بَعْضُهَا ضَعِيفًا لَكِنْ اِنْ اَصَحَّ بَعْضُهَا لَمْ
يَعْطِ الْاِثْمَ لِقَوْلِ الْقَوْلِ بِالْكَرَاهَةِ مُطْلَقًا اَوْ بِالْكَرَاهَةِ بَيْنِيَّةِ الْقِرَاءَةِ
لَا بَيْنِيَّةِ التَّنَازُلِ لَا يَدُلُّ عَلَيْهِ دَلِيلٌ يَأْخُذُ وَجْهَهُ السَّلَاسَةُ يَعْنِي اَيْضًا طَرِيقَ مَعْلُومٍ
اَوْ اَنْشَاءً مَوْقُوفَةً دَالَةً وَارْدَةً هِيَ - بَعْضُ اَنْشَاءٍ مِّنْ مَّرْفُوعَةٍ حَدِيثِي
نَاسٍ كَاسِيَةٍ مِّنْ بَرِّهَا مَسْنُونٌ ○ اس کا نہ پڑھنا بھی آیا ہے۔ صحابہ
جو ابے۔ ترجیح پڑھنے ہی کو ہے خواہ استحباب کی بنا پر خواہ مسنونیت کی بنا پر حدیثوں
کے ثابت ہونے کی وجہ سے اس امر میں تو بعض میں ضعف ہے مگر ایک دوسرے سے

نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں

مل کر قوت ہو جاتی ہے۔ رہا مکروہ مطلق کہنا یا قرارت کی نیت سے پڑھنے کو مکروہ کہنا سو
اس پر کوئی دلیل پائی نہیں جاتی دلالت کی کوئی بھی وجوہات سے۔
تعلیق المجتہد حاشیہ موطا امام محمد صفحہ ۱۳۱ میں نَقْلُ الْقِرَاءَةِ ثَابِتٌ قَلِيلًا سَبِيلُ
إِلَى الْحُكْمِ بِأَنَّكَ أَهْلُ غَايَةِ الْأَمْرِ أَنْ لَا يَكُونُ لِزَيْنٍ مَا - نفس قرارت سورہ
فاتحہ ثوابت ہے لہذا اسے مکروہ کہنے کا کوئی راستہ نہیں۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں
کہ لازم فرض نہ ہو بس۔ حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ الباقی
صفحہ ۲۸ جلد ۲ میں فرماتے ہیں وَفِي السُّنَّةِ قِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ الْكُتُبِ لَا تَهْجُرُ الْاَدْبِيَّةَ
وَأَجْمَعَهَا عَلَمَهَا اللَّهُ تَعَالَى عِبَادَةً فِي مُحْكَمِ كِتَابِهِ - سورہ فاتحہ جنازہ کی نماز میں پڑھنا
مسنون ہے چونکہ یہ دعاؤں میں بہتر اور جامع دعا ہے اللہ میاں نے اپنے بندوں کو
ابنی محکم کتاب میں تعلیم فرمائی ہے۔ علامہ سندھی حنفی حواشی صحاح میں اور فاضل حسن
شرنبلالی فرماتے ہیں لَا وَجْبَ لِلْمَنْعِ عَنْهَا كَوْنِ وَجْهٍ اس کے پڑھنے سے منع کی نہیں۔
علامہ ترکمانی حنفی الجوبہ نقی علی سنن البیہقی کے صفحہ ۳۹ ج ۲ میں فرماتے ہیں نَذْهَبُ
الْحَنْفِيَّةُ أَنَّ الْقِرَاءَةَ لَا تَجِبُ فِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ لَا تَجِبُ وَلَا تَكْرَهُ ذِكْرُ
الْقُدُّوسِ فِي تَجْرِيدٍ - حنفیہ کا تو مذہب یہ ہے کہ پڑھنا جنازہ کی نماز میں نہی واجب
ہے اور نہ ہی مکروہ۔

جب حنفیہ کے نزدیک واجب بھی نہیں اور مکروہ بھی نہیں تو پھر اس کا پڑھنا مسنون
ہے یا مستحب ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مکروہ حنفیہ کا اصل مذہب نہیں یہ کچھ لوگوں
کا مذہب ہے جو اس کو مکروہ کہہ دیا اور پھر اس مکروہ کو مکروہ تحریمی سے بیان کیا
حالانکہ کسی معتمد فقہی نے مطلق قرارت کو نماز میں مکروہ تحریمی نہیں فرمایا۔ ہاں اس تفصیل سے
توضیروں لوگوں نے مکروہ لکھا ہے وہ یہ ہے کہ دعا کی نیت سے جائز اور قرارت
کرنے کی نیت سے مکروہ دیکھو درختیاری عندنا تجوز بینة الدعاء کیری شرح سنن
صفحہ ۵۳۶ - وَلَوْ أَنَّ الْفَاتِحَةَ بَيْنِيَّةِ اِنْشَاءِ الدَّعَاءِ جَائِزٌ بِمَرَالِقٍ فِي مَحِيطٍ وَتَحْسِبُ
صَاحِبِ بَدَايَةٍ فِي بَدَايَةِ اِنْشَاءِ الدَّعَاءِ فَلَا يَأْسُ فِي الْاَشْخَافِ
قَالُوا اِنَّ اَلْمَوْقُوفَةَ اَقْرَبُ الْفَاتِحَةِ فِي صَلَاةِ الْجَنَازَةِ بَيْنِيَّةِ الدُّعَاءِ مَرْغُوبَةٌ
مُقْتَدِي كَوْنِ ذِكْرِ كِي نَفْسٍ سَ جَنَازَةٍ كِي نَازِيں سَورَہ فَاتِحَہ پڑھنا حرام نہیں۔ جو مطلق
پڑھنے کو مکروہ وہ بھی تحریمی کہے وہ بڑی جاہل اور مذہب سے ناواقف ہے۔

مالا بدمنہ کے صفحہ ۹۳ میں قاضی شہار اللہ صاحب پانی پتی فرماتے ہیں اکثر علماء کرام برائند
کہ فاتحہ ہم بخواند۔ اکثر علماء اس پر کہ جنازہ میں سورہ فاتحہ بھی پڑھیں۔ قاضی صاحب نے
مرنے وقت اپنے وصیت نامہ میں وصیت کی ہے کہ میرے جنازہ پر سورہ فاتحہ بھی پڑھنا

روایتیں مرفوع ہیں۔

(۱) دیکھو صحیح بخاری کتاب الجنائز باب قرأ فاتحة الكتاب على الجنازة عن طلحة بن
عبد الله بن عوف قال صليت خلف ابن عباس على جنازة فقراء بفارحة الكتب
قال يعلفون انما سنة قلت لهذا الحديث الفاظ وقد رخصه مع بعض الروايات
عنه لا ان الترخيصة قال في جامع الصحيح عن ابن عباس قوله من السنة
عنه بن عبد الله بن عوف قال قال ابن عباس رضي الله عنه في جنازة من كان
ابن عباس في سورة فاتحة يقرأ بعد من در وقت کرنے پر کہ اگر تم معنوم کر لو کہ سنت
(۲) عن ابی امامة بن سنان بن حنیف وبن من کبراء انصار وعلماہم
وآباء الذین شهدوا بدرا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رجلا من اصحاب
رسول اللہ علیہ وسلم اخبرہ ان السنة فی الصلوة علی الجنازة ان یتکبر الامام
ثلاثا بعد براءة الکتاب اخرجه الصحاح في مؤلفه في الآثار والشافعي في الرد
وعنه في السنة في سنن الطحاوي لا يفتن فيه وكذا الترمذي في الاثر
وقال قال الشافعي في حديثه عن ابی امامة وبن من کبراء انصار وعلماہم
ان رجلا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخبرہ ان السنة فی الصلوة
علی الجنازة ان یتکبر الامام ثلاثا بعد براءة الکتاب اخرجه الصحاح في مؤلفه
في الآثار والشافعي في الرد وعنه في السنة في سنن الطحاوي لا يفتن فيه
وكذا الترمذي في الاثر وقال قال الشافعي في الرد وعنه في السنة في سنن
الطحاوي لا يفتن فيه وكذا الترمذي في الاثر وقال قال الشافعي في الرد
وعنه في السنة في سنن الطحاوي لا يفتن فيه وكذا الترمذي في الاثر

امام نووی مقدمہ شرح صحیح مسلم صفحہ ۱۱ میں فرماتے ہیں وَأَمَّا إِذَا
قَالَ الصَّحَابِيُّ أَمْرًا نَابِكْدَا أَوْ نَهَيْتَا عَنْ كَذَا أَوْ مِنَ السُّنَّةِ كَذَا فَكُلُّهُمُ رَوَّعٌ عَلَى
الْمَذْهَبِ الصَّحَابِيِّ الَّذِي قَالَ الْجَمْعُ هُوَ مِنْ أَصْحَابِ الْفُقَهَاءِ قَالَ ابْنُ الْهَيْثَمِ فِي
الْفَتْحِ قَوْلُ الصَّحَابِيِّ مِنَ السُّنَّةِ حُكْمٌ الْمَرْفُوعُ عِنْدَ الْجَمْعِ هُوَ ذِكْرُهُ فِي الْحُجَّةِ
عَلَامَةُ عَبْدِ الْحَيِّ الْكُتُبِيُّ ظَفَرُ الْأَمَانِيِّ فِي شَرْحِ مَقْدَمِهِ جَرَّجَانِ كَيْ صَفْحَةٍ ۱۱۳ میں بعد طویل بحث کے فرماتے
ہیں أَقُولُ وَالْأَحْسَنُ عِنْدِي فِي هَذَا الْمَبْحَثِ مَذْهَبُ أَلِيَّةِ الْعَدِيَّةِ وَعَلَيْهِ
الْعَمَلُ إِذِي مِيرے نزدیک اس مبحث میں ائمہ حدیث کا ان مذہب بہت اچھا ہے اس پر
میرا اعتماد بھی ہے۔

ایچند اناں صبحا بہ کو ملا حظہ فرمائیں۔

(۱) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَبَّاقٍ قَالَ قَالَ يَسَافِرُ بْنُ حَنِيفٍ عَلَى جَنَازَةٍ قَتِيلًا كَبِيرًا الْمَكِّيَّةَ
الْأُولَى قَرَنًا بِإِمْرِ الْقُرَى إِذْ حَتَّى اسْتَمَعَ مَن خَلْفَهُ أَخْرَجَهُ الْبَيْتُ إِلَى السُّنَنِ مَدَّةً ۱۴ وَ
الدَّارُ قُطْنِي ۱۵ ۱ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمُصَنَّفِ فِي الْجَزْرِ الرَّابِعِ صَلَّاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَبَّاقٍ
فَرَمَاتِهِمْ كَرِهَ سَهْلُ بْنُ حَنِيفٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي هَيْئِ أَيْكٍ جَنَازَةٍ يُرْجَاهَا بِهَا تَكْبِيرُ كَيْ تَوَسُّدَهُ فَإِنَّهُ
يُرْجَى اسَ طَرَحَ كَمَا مَقْدُودُونَ كَوْنُهَا سَنَاءً -

(۲) رَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ تَرَى عَنَ الْجَنَازَةِ بِالْعَامَةِ كَذَا فِي
 الْمُحَلَّى لِلشَّيْخِ سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ هَلَوِيٍّ وَابْنُ خَلْفٍ لَابْنِ خَزْمَةَ ۱۲۹ هـ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 ۲۷۰ وَابْنُ الْمُنْذَرِ وَابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي جَنَازَةِ رُكْنِ مَسَارِسِ
 سُوْرَةُ فَاتِحَةٍ وَاسْمُهُ رَضِيَ

سورۃ فاتحہ و آخرہ پڑھی۔
(۳) اَنّٰی لِمُسُوْرٍ بَیْنَ مَخْرُوْفَةٍ عَلٰی جَاَزٍ فِی التَّکْوِیْنِ الْاَوَّلٰی فَاِتَّخَذَ الْکِتٰبُ
وَسُوْرَةٌ قَصِیْرَةٌ وَرَفَعَ بَیْنَهُمَا صُوْرَتُهُ اَخْرَجَهُ ابْنُ حَزْمٍ فِی الْمَحَلِّ ص ۱۶۹ ج ۲ مسوّر
بن مخرمہ رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھی ایک جواز پر پیرائے میں سورہ و آخرہ اور ایک جھوٹے
سورۃ پڑھی اونی آواز سے۔

[illegible]

یہی اسی طرح آیا ہے۔ بعد چتر زوہر سورہ فاتحہ پڑھا کر کے
(۵) عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ سَأَلْتُ ثَمِينَةَ عَمْرًا رَجُلًا عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بارہ تکبیریں ہیں ان کا ثبوت واضح طور پر پایا جاتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے
عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
التَّكْبِيرُ فِي الْفِطْرِ سَبْعَةٌ فِي الْأَفْطَى وَخَمْسٌ فِي الْأَخْرَةِ وَالْفِطْرَةُ بَعْدَ هَمَاكَ لَتَكْبِيرٍ لَهَا
رَأْسُهَا أَبُو دَاوُدَ یعنی روایت ہے عمرو بن شعیب سے وہ روایت کرتا ہے اپنے باپ
سے اس کا باپ روایت کرتا ہے اپنے دادا سے کہا اس کے دادا نے کہ فرمایا نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ تکبیریں عید الفطر کی سات ہیں پہلی رکعت میں اور پانچ ہیں پہلی رکعت میں اور
قرأت تیجے ان دونوں تکبیروں کے ہے یہ حدیث ابو داؤد میں ہے۔

تو اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ عیدین کی تکبیریں بارہ ہیں اور جو
یہ چھ تکبیریں ہیں یہ مذہبی تکبیر گھڑی گھڑی ہیں۔ خدا اور رسول کی طرف سے یہ حکم قطعی نہیں
اور جو کوئی کہے کہ چھ خدا اور رسول کا ہے تو وہ شخص بڑا کاذب بلکہ اکذب ہے اور
نیز معلوم ہوا کہ تمام دنیا میں عیدین کی نماز میں پہلی رکعت میں قرأت تکبیروں کے بعد
پڑھی جاتی ہے اور دوسری رکعت میں تکبیروں کے قبل پڑھی جاتی ہے سو یہ غلط اور
خلاف سنت نبوی ہے۔ بلکہ سنت یوں ہے کہ قرأت تکبیروں کے بعد دونوں رکعتوں
میں ہوئی چاہتے۔

سوال (۲۱۳) جو کہ بوقت عید کے خطبہ شروع ہونے سے پیشتر اذان کی جاتی
ہے اسکا از روئے شریعت کیا حال ہے؟
(سائل مذکور بالا)

جواب (۲۱۳) صورت مسئلہ میں واضح ہو کہ بوقت عید کے جب خطبہ شروع ہوا نماز
تو اس سے پیشتر اذان یا اقامت کا کہنا بالکل ناجائز و نادرست بلکہ بدعت ہے کیونکہ اسکا
ثبوت قرآن و حدیث میں نہیں ہے بلکہ اس کے عکس ثبوت واضح طور پر پایا جاتا ہے
چنانچہ اس بات کی حدیث ابن عباس خود شاہد ہے عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الْعِيدَ بِلَا أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ (آخر جہ ابو داؤد) وَأَصْلُهُ فِي الْبُحَارِ
یعنی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تحقیق نماز پڑھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کی
بغیر اذان اور اقامت کے نہ پڑھائی یہ حدیث ابو داؤد میں ہے اور اصل اس کی صحیح
بخاری میں ہے۔

سوال (۲۱۴) جمعہ اور عید کے پہلے تقاریر کیا کیسے (سائل مذکور)

جواب (۲۱۴) جو کہ قبل جمعہ اور عید کے تقاریر کیا جاتا ہے یہ بھی بالکل بدعت ہے
کیونکہ اس کا ثبوت قرآن و حدیث میں نہیں ہے اور یہ تمام بدعتیں کٹ ملاؤں۔ نے یہ سبب
ابن کثیر کے مرفوع کی ہوئی ہیں ورنہ ان کا ثبوت اس سے بھی دین میں کہ جس کو محمد مصطفیٰ
صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی طرف سے لائے تھے ہرگز سبب نہیں ہے بلکہ صحت احداث فی

اَفَرَأَيْتُمْ هَٰذَا أَتَأْتِنَا مِنْهُ قَهْرًا أَمْ هِيَ مِنْكُمْ دَارًا قُلْ هِيَ مِنْكُمْ دَارًا قُلْ هِيَ مِنْكُمْ دَارًا قُلْ هِيَ مِنْكُمْ دَارًا
سوال (۲۱۵) جو لوگ سنت رسول کی کر کے نیت باندھتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ دور
سنت رسول کی یہ بھی جائز ہے یا کہ نہیں؟
(سائل مذکور)

جواب (۲۱۵) واضح ہو کہ یہ ایک بڑی زبردست بدعت عرب و عجم میں پھیل رہی ہے کہ
جس کا ثبوت نہ قرآن نہ حدیث میں پایا جاتا ہے نہ ائمہ اربعہ سے بلکہ کسی جاہل کی مرفوع کی جاتی
ہے۔ صحیح بخاری صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع ثابت ہے کہ جب
نماز پڑھنے کو نمازی کھڑا ہو تو صرف زبان سے اللہ اکبر ہی کہے نہ یہ کہ دو سنت پڑھا ہوں
یا دو نفل یا سنت رسول کی اور فرض اللہ کے یا چار رکعت پڑھتا ہوں ظہر کی یا عصر کی
دیجئے اس امام کے اور صحیح مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے
کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز شروع کرتے تو لفظ اللہ اکبر غلے ساتھ شروع کرتے
نہ الفاظ مذکورہ۔ کے ساتھ۔ اور نیز معلوم ہوا کہ جس قدر حدیث کی کتابیں ہیں سواموطنا
امام مالک کے سب میں عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے مرفوع ثابت ہے کہ اَللّٰهُمَّ اِنَّا
بِالنَّبِيِّ عَمِلْنَا عَمَلًا مَعْتَبَرًا مِمَّا مَعِيَ هُوَ نَا لِرَسُولِكَ تَزِدُّكَ بِرَبِّكَ اَرَادَ مِنْكَ
تَوَاضَعًا لِحَقِّكَ اَمَّا عَمَلُكَ فَهُوَ لَكَ اَمَّا عَمَلُكَ فَهُوَ لَكَ اَمَّا عَمَلُكَ فَهُوَ لَكَ اَمَّا عَمَلُكَ فَهُوَ لَكَ
وانی ہے اور جتنے علمائے احناف معتبر گذرے ہیں سب نے اس نیت کو بدعت لکھا ہے
ابن ابی شیبہ کی بحث اس مسئلہ کی ہدایۃ النبی المختار الی من یصلی الی یوم القدر میں موجود ہے
من شاء فلیرجع الیہ۔

سوال (۲۱۶) دیہات میں جمعہ پڑھنا کیسا ہے۔ آیا جائز ہے یا نہیں؟
(سائل فوق الذکر)

جواب (۲۱۶) واضح ہو کہ دیہات میں جمعہ نہ ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ
جس طرح شہر میں جمعہ پڑھنے کا حکم ہے اسی طرح دیہات میں بھی ہے چنانچہ اللہ رب العزت
اپنے کلام پاک میں فرماتا ہے کہ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّعْتُمُ اللَّصْنَةَ مِنْ يَوْمٍ
الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ فَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ (سورہ جمعہ) یعنی اے ایمان والو! اگر
جس وقت کہ پکارا جائے واسطے نماز کے دن جمعہ کے پس دوڑو تم غرض ذکر اللہ کے
اور چھوڑ دو تم خرید و فروخت کو۔

اس آیت سے صاف معلوم ہوا کہ دیہات میں بھی جمعہ کا ویسا ہی حکم ہے جیسا کہ شہر
میں ہے کیونکہ اللہ عز العزت عام طور پر فرماتا ہے کہ اے ایمان والو! اب خواہ ایمان والے
شہر میں ہوں یا دیہات میں تمہیں کی کوئی دلیل نہیں ہے اور اگر دیہات میں ہم جمعہ
پڑھا رہے نزدیک دیہات میں کوئی ایمان والا ہی نہیں رہا۔

سنت رسول کی یہ بھی جائز ہے یا کہ نہیں؟

دیہات میں جمعہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

دیہات میں جمعہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

صاحب مرحوم (۱۷) مولوی عبدالحکیم صاحب نصیر آبادی (۱۸) مولوی حاجی محمد صاحب
 جوناگڑھی (۱۹) مولوی عبدالحمد صاحب مدرس مدرسہ اسلامیہ عربیہ بدھوان ضلع جھنگ
 (۲۰) مولوی عبدالحکیم صاحب مدرس مدرسہ اشاعت القرآن والحديث واقع کھنڈیلہ ضلع جھنگ
 (۲۱) مولوی عبدالحکیم صاحب مدرس مدرسہ سامرود ضلع سورت (۲۲) مولوی احمد
 صاحب لٹانی۔

صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ شعبان ۱۳۵۲ھ مطابق نومبر ۱۹۳۳ء جلد ۵ نمبر ۸

بے نماز کا جنازہ

سوال (۲۱۸) کیا حکم ہے شریعت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا دریں مسئلہ جنازہ
 کرنا بے نماز کا جائز ہے یا نہیں؟ اور جو لوگ کبھی نماز پڑھتے ہیں اور کبھی ترک کر دیتے ہیں انکی نماز کا
 کچھ اعتبار ہے یا نہیں؟ قرآن حدیث سے جواب دینا چاہئے؟

(سائلین عبدغنی و خان محمد وغیرہ مسلمانان کھاناؤلہ)

جواب (۲۱۸) الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا
 مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ ۝ اَمَّا بَعْدُ فَاَقُولُ يَا اَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ
 وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ - واضح ہو کہ بے نماز کا جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ کافر ہے اور
 کافر کا جنازہ پڑھنا منع ہے چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَلَا تَقْرَبُوا مَنَاسِكَ الْكُفْرِ
 وَلَا تَقْرَبُوا قَبْرَهُمْ وَلَا يَمَسُّوا كُنُوزَهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا مَنَاسِكَ الْكُفْرِ وَلَا تَقْرَبُوا قَبْرَهُمْ
 وَلَا يَمَسُّوا كُنُوزَهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا مَنَاسِكَ الْكُفْرِ وَلَا تَقْرَبُوا قَبْرَهُمْ وَلَا يَمَسُّوا
 كُنُوزَهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا مَنَاسِكَ الْكُفْرِ وَلَا تَقْرَبُوا قَبْرَهُمْ وَلَا يَمَسُّوا كُنُوزَهُمْ
 ان کافروں اور منافقوں سے مر جائے ان میں سے کسی کا جنازہ نہ پڑھو اور نہ ہی اس کی قبر
 زیارت اور دعا کے لئے اکھڑے ہو کیونکہ یہ لوگ اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کرتے
 تھے اور اسی بے دینی کی حالت میں مر گئے۔

اس آیت سے ثابت ہوا کہ کافر پر نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے۔ بے نماز چونکہ کافر ہے
 اس لئے اس کا جنازہ جائز نہیں ہے۔ بے نماز کا طریق مندرجہ ذیل حدیثوں سے ثابت ہے
 عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَامَ صَلَاةَ الْإِسْلَامِ
 عَلَى الْإِسْلَامِ مِنْ بَشَرٍ وَحَدَّثَهُ وَعَبَّادَتِهِ لَا تُشْرِكُ لَكَ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ مَاتَ
 وَأَنَّ اللَّهَ عَنْهُ رَاضٍ قَالَ أَنَسٌ وَهُوَ دِينُ اللَّهِ الْإِسْلَامُ جَاءَتْ بِهِ الرَّسُولُ وَيُغْفَرُ عَنْ رِيئِهِمْ
 قَبْلَ حَرْجِ الْأَحَادِيثِ وَاخْتِلَافِ الْأَهْوَاءِ وَتَضَرُّعِ الْفُتُوخِ فِي كِتَابِ اللَّهِ فِي آخِرِ مَا نَزَلَ يَقُولُ
 اللَّهُ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ قَالَ خَلِمَ الْأَوْدَانُ وَعِبَادَتُهُمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَ
 آتَوْا الزَّكَاةَ وَقَالَ فِي مَذَابِنَا أُخْرَى فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ
 فَأَحْوَا نَكْرُ فِي الدِّينِ رَابِعًا هَجْرَتِ النَّسْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْهُ

فرمایا آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے دنیا کو اس حال میں چھوڑا کہ وہ خالص اکیسے
 اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا رہا اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرایا اور نماز کو قائم کیا اور زکوٰۃ
 ادا کی تو مرے گا وہ اس حال میں کہ اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہوا۔ کہا انس رضی اللہ عنہ نے اور
 یہی دین ہے اللہ تعالیٰ کا جس کو انبیاء مرسلین لیکر گئے تھے اور لوگوں کو انہوں نے وہ دین
 پہنچایا قبل اس کے کہ لوگوں کی باتیں (قیل وقال) اس میں مل جاویں اور مختلف خواہشیں
 پھیل جاویں اور اس کی تصدیق اللہ تعالیٰ کی کتاب میں سب کے آخر میں آتری ہے اور
 فرمایا کہ اگر توبہ کریں اور نماز پڑھیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ توبہ کریں یعنی
 نیکانوں (اور مزار خانقاہوں قبور وغیرہ) سے یعنی ان کے یوجنے سے اور نماز قائم کریں
 اور زکوٰۃ دیویں۔ اور دوسری روایت میں ہے کہ انہوں نے یہ آیت پڑھی ذَرِكُوا الْاَوَّلِيَّةَ
 یعنی اگر توبہ کریں اور نماز پڑھیں اور زکوٰۃ ادا کریں تو تمہارے دین میں بھائی ہیں۔

اس حدیث سے ایک توبہ بات ثابت ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء
 کرام کا یہ متفقہ دین چلا آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ایک جان کر اس کی خالص عبادت نماز اور زکوٰۃ
 کا پورا کرنا اور اسی پر فوت ہو جانا۔ دوسری یہ کہ قرآن مجید سے اور اس حدیث سے باتفاق
 یہ امر ثابت ہوا کہ جو شخص شرک سے توبہ کر کے نماز اور زکوٰۃ ادا کرے وہ ہمارا دینی بھائی ہے
 جس کے حقوق بیمار پس۔ نماز جنازہ وغیرہ ہمارے ذمہ واجب ہوتے ہیں۔ اگر یہ کام
 نہ کرے تو ہمارا دینی بھائی نہیں ہے۔ اس کے حقوق جنازہ اور عیادت وغیرہ ساقط ہیں۔
 دوسری حدیث - عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بَيْنَ
 الْعَبْدِ وَالشَّرِّ إِلَّا تَرْكُ الصَّلَاةِ فَإِذَا تَرَكَهَا فَقَدْ أَشْرَكَ ذَرَوْهُ ابْنُ مَاجَةَ يَأْتِي بِصَحِيحٍ
 یعنی حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نہیں ہے فرق
 درمیان بندہ و شرک کے مگر ترک کرنا نماز کا۔ پھر جب اس نے ترک کیا نماز کو پس وہ مشرک
 ہوا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بے نماز مشرک ہے اور مشرک کا جنازہ کرنا حرام ہے۔

تیسری حدیث - عَنْ بَرْبَكَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
 الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ (احمد۔ ابوداؤد) یعنی
 کہا بریدہ نے کہ میں نے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ وہ عہد
 جو ہمارے اور کافروں کے درمیان ہے وہ یہ ہے کہ نماز پڑھیں۔ جو نماز چھوڑ دے گا وہ
 کافر ہو جائے گا۔

چوتھی حدیث - عَنْ بَرْبَكَةَ بْنِ الْحَصْبِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فَمَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ فَقَدْ كَفَرَ (ابن حبان)
 یعنی حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اگر

کے دن شمار اول وقت پڑھا کرو کیونکہ جس نے نماز کو ترک کر دیا وہ کافر ہوا۔

ان حدیثوں سے بے نماز کا کفر ثابت ہو گیا۔

اس کفر صحابہ کرام کا اجماع ہے چنانچہ ترمذی وغیرہ میں ہے کہ اَصْحَابُ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرَوْنَ شَيْئًا مِنَ الْأَشْمَالِ تَرْكُهُ كُفْرًا عَنِ الصَّلَاةِ
یعنی بغیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سوائے نماز کے کسی چیز کے عملوں میں سے
ترک کرنے کو کفر نہ دیکھتے تھے۔ اس عبارت میں لفظ اصحاب جمع مضاف ہے جس سے
معلوم ہوا کہ تمام صحابہ بے نماز کے کفر متفق ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ
فرماتے ہیں عَنْ تَرَكَ الصَّلَاةِ فَقَدْ كَفَرَ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں مَنْ كَفَرَ بِمَصَلٍّ
فَهُوَ كَافِرٌ۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مَنْ كَفَرَ بِمَصَلٍّ فَهُوَ كَافِرٌ یعنی جو شخص نماز
نہ پڑھے وہ کافر ہے۔ شیخ ابن قیم کتاب الصلوة میں فرماتے ہیں قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ حَزْمٍ
وَقَدْ بَجَاءَ عَنْ شُعْبَةَ وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَوْفٍ وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَعَنْهُمْ
مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّ مَنْ تَرَكَ صَلَاةً فَمُضًا وَاحِدَةً مُتَعَمِّدًا اِخْرَجَ
وَقَتْلُهَا فَهُوَ كَافِرٌ مَرْتَدٌّ قَالُوا وَلَا نَعْلَمُ لِهَذَا عُمُومًا لِقَاءِ مِنَ الصَّحَابَةِ يَعْنِي إِمَامَ
ابن حزم فرماتے ہیں کہ حضرت عمر اور عبدالرحمن اور معاذ اور ابو ہریرہ وغیرہ صحابہ رضی اللہ عنہم
سے مروی ہے کہ جس نے ایک نماز فرض کو چھوڑ دیا جان کر یہاں تک کہ اس کا وقت چلا گیا
تو وہ کافر مرتد ہوا۔ اور علماء کہتے ہیں کہ صحابہ میں سے کوئی بھی اس بات کے مخالف نہیں ہے
عافط عبد الحق شبلی اپنی کتاب الصلوة میں فرماتے ہیں ذَهَبَ جُمْلَةُ مِنَ الصَّحَابَةِ وَمَنْ
بَعْدَهُمْ إِلَى تَكْفِيرِ تَارِكِ الصَّلَاةِ مُتَعَمِّدِ التَّرْكِ قَدْ اِخْرَجَ جَمِيعُهُ وَقَتْلُهَا يَعْنِي سَبْ
صحابہ اور بعد کے لوگ اس بات کی طرف گئے ہیں کہ جان کر نماز چھوڑنے والا کافر ہے۔
امام ابن قیم نے حضرت ابوب تالعی سے نقل کیا ہے قَالَ تَرَكَ الصَّلَاةَ كُفْرًا لَا يَخْتَلَفُ
فِيهِ يَعْنِي نَازَاجَهُوَ كَافِرٌ۔ جس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

اعظم عظام میں سے امام احمد اور اسحاق رحمہ اللہ راویان

تعالیٰ کا یہی مذہب ہے۔ میزانِ شعرائی میں جمہورِ اصحاب احمد کا یہ مذہب لکھا ہے اِنَّهُ
يَقْتُلُ الْكَافِرَ وَتَجْرِي عَلَيْهِ اَحْكَامُ الْكُفْرِ ثُمَّ يَنْتَقِلُ عَلَيْهِ وَكَانَ يَصِلُ عَلَيْهِ وَلَا يُوْرَثُ
اس پر مرتدوں کے احکام جاری کئے جائیں نہ جنازہ پڑھا جائے اور نہ ہی وارث لیا جائے۔

محبوب سبحانی شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے غنیۃ الطالبین میں بھی یہی فرمایا ہے کہ جنازہ نہ پڑھا جائے اور نہ مسلمانوں کی قبروں میں دفن کیا جائے۔ اس تصریح

مختصر سے صاف عیاں ہو گیا کہ بے نماز عدا نماز ترک کر دینے والا کافر متد ہے اس کا

بعض اہل علم جو یہ کہتے ہیں کہ کفر کا لفظ جو حدیث میں وارد ہے یہ حقیقی معنی میں نہیں ہے بلکہ کفر بخاری ہے یعنی اس کا عمل کافروں والا ہے۔ سو یہ تاویل کئی وجہ سے غلط ہے اول یہ کہ یہ اصولی قاعدہ ہے کہ جب حقیقی اور اصلی معنی متحقق ہو سکے تو مجاز لینا جائز ہے سو یہاں حقیقی معنی مراد لینا کوئی منع نہیں ہے۔ دوم یہ کہ یہ نماز کا کفر ایسا ہے جو ملت اسلامی سے خارج کر دیتا ہے چنانچہ حدیث میں ہے جو باسناد لا باس بہ ابن ابی حاتم اور طبرانی میں مروی ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا تُشْرُکُوا الصَّلَاةَ عَمَدًا فَتَمَنَّیَ شُرَکَہَا عَمَدًا مُتَمَعِّدًا أَفَقُلْ خَرَجَ عَنِ الْوَلَدَةِ یعنی نماز کو مستحجور کیونکہ جس شخص نے نماز کو جان بوجھ کر چھوڑ دیا وہ ملت اسلامی سے خارج ہوا۔ سوم یہ کہ بے نماز کا کفر ایسا ہے کہ اس سے عمل برباد ہو جاتے ہیں۔ اسی واسطے حدیث بخاری میں وارد ہے کہ فرمایا آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مَنْ شَرَدَ صَلَاةَ الْعَصَا فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ یعنی جس نے نماز عصر چھوڑ دی اس کے عمل برباد ہو گئے۔ چہارم وجہ یہ کہ بے نماز روزخ کے کنویں میں جائے گا جہاں بڑے بڑے کفار ہوں گے چنانچہ قرآن کریم میں ہے فَخَلَفَ مِنْ بَعدِ حُمْرٍ خُتٍّ اَصَاغُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشُّرَکَاتِ فَسُوءَ بَالَهُمْ عَذَابًا ○ الْاَمَنُ تَابَ وَاَمَنَ وَحَمِلَ صَالِحًا فَاُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ○ یعنی ان کے بعد ایسے نالائق آئے کہ جنہوں نے نماز کو ضائع کر دیا اور خواہشوں کی پیروی کی سو وہ ملیں گے غنی کو مگر جو توبہ کر کے ایمان لے آئے اور عمل کرنے لگے وہ جنت میں داخل ہوں گے۔

داخل ہوں گے۔
 غنی اس مقام کا نام ہے جہاں اہل دوزخ کی پیپ گرتی ہے سودہ جہنم کے نیچے ہے
 اس میں بے نماز ہوگا اگر فاسق اہل کہا سے ہوتا تو دوزخ کے طبقہ علیا میں ہوتا لیکن وہ
 برے برے کفار کے ہمراہ ہوگا چنانچہ حدیث مشکوٰۃ میں ہے وَكَانَ يُؤَدِّرُ الْقِيَمَةَ صَعْقًا رَوْدًا
 وَضُرْعُونَ وَهَامَانٌ وَابْنُ يَتْلِفَ یعنی فرمایا آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بے نماز قارون
 کے ساتھ ہوگا۔

اور فرعون اور ہامان اور امی بن خلف کے ساتھ اور
 بیخجم وجہ یہ کہ نماز کو اللہ عز وجل نے ایمان سے تفسیر کیا ہے چنانچہ فرمایا وَمَا كَانَ اللَّهُ
 لِيُضِلَّكُمْ إِنَّمَا تَكُونُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينَةٍ یعنی اللہ تمہاری نماز ضائع نہ کرے گا۔ اس آیت میں نماز کو عین ایمان قرار دیا ہے
 جسکا مطلب ہے کہ اس کے ضائع ہونے سے تمام ایمان ضائع ہے جیسے سورہ فاتحہ کو
 نماز قرار دیا گیا ہے کیونکہ فاتحہ کے ترک سے تمام نماز ضائع ہے ویسے ترک نماز سے تمام ایمان ضائع
 ہے اسی طرح اور بھی کئی وجوہ ہیں جن کی بنا پر ان حدیثوں میں کفر حقیقی مراد ہے مجاہد بن جابر

جائزہ کا اجماع بھی اسی کفر کو مقتضی ہے۔ الغرض بے نماز کا فرہے اس کا جنازہ نہ پڑھنا چاہئے کیونکہ قرآن مجید کا کفر کے جنازہ کی ممانعت اچھی ہے اور یہ ممانعت ہر کافر کے حق میں قی الاطلاق ہے خواہ علی ہو یا اعتقادی اس لئے جنازہ بے نماز کا ممنوع ہے۔

الرحمۃ سبیل التزلزل بے نماز کو کافر تسلیم نہ کیا جائے تو بھی حق الفین کے نزدیک حدود و جوارح کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قاتل نفس کا جنازہ بھی نہیں پڑھا تھا اور وہ مسلم اور نہ ہی غنیمت کے خاتن کا (رواہ ابو داؤد و احمد) اور بدیون پر انکار فرما دیا تھا۔ بہر کیف علماء و صلحا جبکہ جہاں علم باہم متفق ہو کر بے نماز کے جنازہ سے انکار کر دیں تو ان کو زجر اور تنبیہ ہو جائے اور بے نمازوں کی کثرت مٹ جائے اور شرعی حکم بھی جاری ہو جائے۔

البداء و د میں ہے کہ ایک انصاری شخص کی جائداد کے صرف چھ غلام تھے۔ اس نے مرتے وقت سب کے سب آزاد کر دیئے تو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اس کی موت کے وقت حاضر ہوتا تو وہ مسلمانوں کی قبروں میں دفن نہیں کیا جاتا کیونکہ اس نے شریعت کے خلاف تہائی حصہ کو چھوڑ کر تمام مال وارثوں کا ضائع کر دیا مہی طرح اہل بدعت کے جنازہ اور عیادت سے سلف نے ممانعت کی ہے چنانچہ غنیہ وغیرہ میں امر مصرح ہے۔ پس اگر سب علماء ترک جنازہ کریں تو بے نمازوں کو تادیب حاصل ہو اسی واسطے علماء احناف اہل انصاف نے زجر نماز جنازہ ترک کرنا امت میں شیعہ و نیک کے لئے ایسے مسائل پر فساد عظیم پالیا ہوا ہے ایک روپیہ اور چند روزہ بیچی روٹی کے معاوضہ میں جنازہ جائز بلکہ ضروری کر دیا ہے جس سے بے نمازوں کو بہت دلیری ہو گئی ہے اور وہ نماز بجا نہ نہیں بلکہ بعض تو کہتے ہیں کہ نکتہ نواز ہے اور بعض کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ جس کو چاہے بخش دے۔ نمازوں میں کیا رکھا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ بے نماز فقیر بہت اولیاء اللہ صاحب کرامت ہیں۔ اگر تو نماز گناہ ہو تو وہ اولیا کیوں ہو سکتے۔ میاں کلمہ پڑھنا ہی کافی ہے وغیرہ ذلک من الخرافات۔ یہ سب جہاں ان بعض علماء کی طرف سے ہوئی جب کہ کلمہ کے فضائل کی بے محل حدیثیں سن کر ان کو مسلمان ثابت کیا گیا انا للہ وانا الیہ راجعون۔

دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ نماز وہ معتبر ہے جو ہمیشہ پڑھی جائے اور نمازی بھی وہی مقبول ہے جو ہمیشہ پڑھے قرآن مجید میں ہے وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ جو لوگ نماز پڑھتے رہتے ہیں اور پھر چھوڑ دیتے ہیں وہ چھوڑنے کے وقت کافر ہو جاتے ہیں۔ ہاں اگر مرتے سے پہلے جب کہ علامات موت کی نمودار نہ ہوں کوئی شخص خالص تو بکر جائے اور نماز

اسی حالت میں جب طاقت تیرہنی شروع کر دیے اور پھر مر جائے تو پھر اس کا خاتمہ درست ہوا جنازہ پڑھنا اس کا جائز ہے کیونکہ تو یہ ایسے شخص کی ایسے وقت میں مقبول ہے۔ حدیث میں ہے کہ النَّاسُ بَيْنَ الْمَذْنِبِ وَالْمَذْنِبِ كَمَا هَذَا أَصَاغِدِي وَاللَّهِ عَلَوُ بِالْقَوَابِ وَالْأَخِرُ دَعَا أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ کتبہ العاجز ابوالشور عبد القادر الحصاروی رضی اللہ عنہ وارضاه بقلمہ

بجواب صحیحہ والسرائی نجیحہ واعلم ان تارک الصور والصلوة والحدج والزکوة کافر مرتد خارج عن الاسلام بل ارتباب کہا ہو نہیں بہ مخفی علی مہرۃ الکتاب والست الذین ہم اولوالالباب ومن ارتاب فیہ فقد خسر وامرہ فی کتاب فقط

احقر العباد ابو محمد عبد الستار غفر الہ لہ ولوالدیہ ولسن لیسنا والیہ

بے شک بے نماز کا فر مشرک ہے اور اس کی نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں جیسکہ فاضل مجیب نے دلائل کے ساتھ تحریر فرمایا ہے فقط

ابوخلیل عبد الجلیل ناظم صیغۃ اشاعت الکتاب والسند دار الامارت دہلی

سوال (۲۱۹) کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس شخص سے کسی وقت کی نماز بوجہ تکاسل وتشاغل کے ترک ہو گئی تو وہ کافر ہے یا مسلمان اور اس کی نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں؟ بیسوا ولو تجروا السائل علیم الدین

جواب (۲۱۹) هُوَ الْمُؤْمِنُ بِالْإِصْدَقِ وَالْقَوَابِ میری تحقیق میں جس جگہ شارع نے کفر کا اطلاق اپنے حال پر رہنے دیا ہے وہاں اطلاق کفر کا کرنا صحیح ہے۔ بے نماز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کافر کہا ہے۔ سنن نسائی صلیح میں ہے قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَتُ وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ وَوَمَرِي وَآمِمْ فِيهِ قَالَ كَانَ مُصَحَّحًا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدُونَ شَيْئًا مِنَ الْإِسْلَامِ تَرَكَهُ كَفَرَ غَيْرَ الصَّلَاةِ اور امام احمد رحمہ اللہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ تارک الصلوٰۃ کافر ہو جاتا ہے۔ پس ایسا آدمی اگر توبہ کرے (اور مرنے کے قبل نماز کا پابند ہو جائے) تو اس کی جنازہ کی نماز جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلماہم واکمل

حررہ ابو رضا محمد عباس عفی عنہ از روزہ انوالی ۲۸ ربیع الثانی ۱۳۵۵ھ

(محیط الحدیث دہلی بابت ذیقعدہ ۱۳۵۵ھ مطابق ماہ فروری ۱۹۳۵ء جلد ۵ نمبر ۱۱)

سوال (۲۲۰) کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قربانی اس پر (گھوڑے) کی اجازت شرع شریف سے ہے یا نہیں؟

جواب (۲۲۰) گھوڑا جن کے نزدیک حلال ہے ان کے نزدیک قربانی بھی جائز ہے

جہور محدثین ملت کے قائل ہیں دلیل ان کی جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے قَاتِلُ

بے نماز کو کافر کہنا صحیح ہے

بے نماز کو کافر کہنا صحیح ہے

طَعَمْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحْمًا خَيْلٍ وَنَهَقْنَا عَنْ حُجُومِ الْحَمِيرِ (ترمذی)
 صحیح بخاری میں ہے نَحَرْنَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَسَّا قُلُوبَنَا
 فَمَرَّ الْقَمَارُ حَاشِيَهُ نُورِ الْأَنْوَارِ میں امام ابو حنیفہ رحمہ کا رجوع منقول ہے۔ مولانا عبدالحی
 حنفی لکھنوی مرحوم نے بھی رجوع نقل کیا ہے۔ واللہ اعلم۔ حررہ العبد الجانی (حضرت
 مولانا مفتی محمد عبد اللہ صاحب) الثانی امرتسردار الاقرا و دفتر الحمد بیٹ
 جواب صحیح ہے اللہ اعلم (حضرت مولانا مولوی) ابوالوفار شہناز اللہ (صاحب)
 کفہ اللہ امرتسری راہبہ اخبار الحمد بیٹ و سکر بیڑی آل اندیا کانفرنس الحمد بیٹ
 جواب صحیح ہے (حضرت مولانا مولوی) عبد المجید (صاحب) صدر مدرس
 مدرسہ محمدیہ باہری ریاست وھولید

أَجْوَابُ حَقِّ وَالْحَقِّ أَكْبَرُ أَنْ يَشْتَبَهَ (حضرت مولانا مولوی) ابو الحریز (ملک)
عبد العزیز (صاحب) ملتانی

جواب صحیح ہے (حضرت مولانا مولوی نور حسین (صاحب) گھر جا گئی۔
جواب آخری ہے (حضرت مولانا مولوی حکیم عبدالسلام (صاحب)
بقلم خود جبرائیل انصاری۔

جواز ما قيل في هذا التفسير صريحاً مؤلفاً بالكتاب والسنة كتب
(جانب مولانا مولوي محمد عبد الرؤوف صاحب تهنيتي)

جواب کتب صحاح میں تلخیص کھوئے کی مضر قافری عامو جو دے صا اجاب
الحق فیوض صحیحہ فی الحدیث دوم حق انا یقول یہ (جواب مولانا مولوی) حکم عبدالم
(صاحب) شور کو فی جواب اللہ علیہ۔

جواب راجحاً فی حق الحق جواب مولانا مولوی عظیم، ابوالشفاق محمد اسحاق
(صاحب) امیر جماعت گوشت کیورہ۔

الجواب صحیح (حضرت مولانا مولوی حکیم) سید شاہ عبدالحلیم (صاحب)
محمدی عتیقی بی ضلع جھنگ۔

أَجَابَ صَاحِبُهَا وَخَالَفَهُ قَبِيحٌ رَجُلًا مَوْلًى لِمَوْلَانِ عَبْدِ اللَّهِ وَصَاحِبِ الْأَمْوَالِ

حوالہ ہے۔ اپنی موت سے چار یوم پہلے امام ابی حنیفہؒ نے گھوڑے کی حرمت سے

جوت کر لیا تھا۔ دیکھو درجہ دار۔ نقطہ مشترک (حضرت امیر شاہ) محمد شریف (صاحب)
تھریالوی۔ انجوائے صحیحہ خادم الستہ النبویہ رجناب مولانا مولوی، الشفیعہ و مولانا

احمد حبیب، کیٹوی فکٹم مدرسہ دارالاسلام محمد یحییٰ مولیٰ وانی شش فیروز پور۔

الْجَوَابُ مَا حَقَّ فَمَاذَا أَبْعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ (جناب مولانا مولوی) عبد الکریم (صاحب)

این خاندان غزنوی دارالاسلامت لریمه شیرور بود -
 الجواب صحیح والمجیب ریح و خلافة فسیه و حجاب مولانا مولوی ابوالشیر

عفا عنہ الہی خلف حضرت مولانا مولوی محمد یوسف صاحب مرحوم ساکن
ضلع وزیر پور۔

حضرت مولانا مولوی محمد عثمان (صاحب) بقلم خود کو بیانی و

تھیل فاضلکا۔
الحوائج نزدیک قندل صحیح ہے۔ گھوڑے کی قربانی بھی سنت صحابہ سے پہنچے

سوال نام باب الاضاحی میں بایں الفاظ حدیث موجود ہے عَنْ اَسْمَاءَ اُمِّ اَبِي بَكْرٍ قَالَتْ فَخَرَّ

مَنْ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَبْلِ الْمُحْيِي الْمَحْيِي فِي طَرَفَيْهِ لَيْسَ بِهَذَا مَعْنِي
منفیہ کہ حرام کہنا غلط ہے فقط ۔

حرره و جناب مولانا مولوی ابوعلی محمد موسیٰ (صاحب) وار (حال امرتسر)

جواب - پھر اے اے خدا! مجھے اس میں کوئی سبب نہیں اور میری کسی جگہ پر کوئی عیب نہیں ہے چنانچہ مولوی ابوعلی نے دو روایتیں ذکر کی ہیں (حضرت مولانا حافظ عبد اللہ)

الحاج محمد - سنت صحیحہ کا اجرا بھی مسلمانوں کے لئے ضروری ہے۔ خاصہ

باب لوگ سنت صحابہ کے مخالف ہوں (جناب مولانا مولوی حکیم، ابوالفضل محمد عبد الرحمن)

صاحب امیر جماعت ضلع جھنگ کے حلال مولے میں کوئی شبہ نہیں ہے اور قربانی کرنا حوالہ صحیح ہے۔

بھی ثابت ہے۔ صرف ٹراں تیمت ہونے کی وجہ سے اوسٹ اور کھوکھلا کر باقی میں رخ کرنا

فصل اول در تصدیقات صحیح ہیں۔

مروج نہیں ہوا۔ چنانچہ جوابات و تصدیقات کے بعد صاحب (صاحب) حصاروی نے غیہ بقلہ
کتبہ: جزا مولانا مولوی حکیم ابوالشکر محمد سعید (صاحب) جو دھپوری۔

الجواب صحیح و جناب مولانا مولوی کا قول میں نہیں کرنا چاہئے پھر خواہ وہ

ایجو اب۔ کتاب و دین ہے۔ سورۃ النور علی غنہ۔
لوئی ہووے۔ یہ بڑی جرأت صاحب السورۃ ہے اس کا خانہ اور قربانی کرنا۔

المولوی حاجی حافظ محمد اسلمی واقعہ گدرا اعلان بعد اسلامی دنیا میں اس صحیح و فضل تر کتاب شریف کی گئی ہے

ہے۔ بخاری شریف جو کلام اللہ عز و جل نے اپنے رسول پر فرمایا ہے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَافَا كَلَنَاهُ (صحیح بخاری ص ۲۱۳) الجزء الثالث مطبوعه مصر حضرت
اسما بنت ابی بکر صدیق فرماتی ہیں کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں گھوڑے
کو بخر کیا اور کھایا۔ سنن دارقطنی اور مسند امام احمد بن حنبل، تلخیص اور تہذیب وغیرہ میں ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت نے بھی گھوڑے کا گوشت کھایا ہے۔ نیز جناب
سید نواب صدیق حسن خاں صاحب فاطمی والی ریاست بھوپال لکھتے ہیں: از اسما کہ
گفت ضحیٰ مَآءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْخَيْلِ وَازَالُوهُ بِرَهْ ذَاكَ وَبِ
قربانی اس پر کردہ (مسک الختام شرح بلوغ المرام جلد ۲) حضرت اسما بنت ابوبکر
فرماتی ہیں کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ گھوڑے کی قربانی کی۔ نیز حضرت ابوہریرہ
نے بھی گھوڑے کی قربانی کی ہے۔

حررہ (حضرت مولانا مولوی ابوالخلیل عبدالجلیل خاں صاحب) ناظم صیغہ اشاعت الکتاب
والسنہ دار الامارت صمد بازار دہلی وایہ بیڑ جریہ صحیفہ المحدث۔

جواب۔ اَلْجَوَابُ بِهٖ تَكْرِيهًا صَحِيحًا مُّصَدِّقًا وَمَا لَمْ يَنْفَعْنَا فَبَشَرًا بِشَيْءٍ اَنْبِيَاءُ
شریعت میں گھوڑا حلال اور طیب ہے۔ سنن نسائی وجامع ترمذی وغیرہ میں حضرت جابر
رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اَطْعَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِحَوْماً اَنْخِيلَ
وَنَهَانَا عَنْ لِحَوْمِ الْحُمُرِ ثُمَّ كَوَّاهُ النَّحْلُ وَكَوَّاهُ النَّحْلُ وَكَوَّاهُ النَّحْلُ وَكَوَّاهُ النَّحْلُ
گدھے کے گوشت سے منع فرمایا۔ نیز آیت رُدُّهَا عَلَىٰ نَفْسِهَا مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْاَعْنَاقِ
کے تحت میں کئی ایک تفاسیر میں صراحت موجود ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ستر گھوڑوں
کو بخر کر کے فخر و متا کین کو تقسیم کئے فقط

(حضرت الحاج مولانا مولوی حافظ) ابو محمد عبدالستار بن حضرت شیخ الفاضل العلامة
ابن محمد عبدالوہاب المرحوم امام جماعت غریب الحدیث کثر الشواہد
الجواب صحیح (جناب مولانا مولوی محمد صاحب مبلغ صوبہ پنجاب) عفا
اللہ عنہ۔

الجواب (جناب مولانا مولوی ابو محمد عبدالعزیز صاحب المدنی مالوی۔

الجواب (جناب مولانا مولوی محمد عطاء اللہ صاحب) بھوجیان غفی عنہ

جواب۔ مَا قَالَ اَللَّهِ جَنِّبْ ذِمَّتِي صَحِيحٌ (جناب مولانا مولوی عبدالحمید صاحب)
شیخ روی۔

جواب صحیح ہے اور گھوڑے کی حلت چونکہ نص صریح سے ثابت ہے اس لئے
اس کی قربانی بھی جائز ہے۔ حررہ (حضرت مولانا مولوی عبدالحمید صاحب) خادم
ایڈیٹر اخبار مسلمان سوہدرہ گوجرانوالہ۔

جواب۔ بیشک قانون محمدی کی رو سے گھوڑا حلال ہے اور اس کی قربانی بھی جائز
ہے۔ کتبہ (جناب مولانا مولوی عبداللہ صاحب) امیر قوم اودھا ضلکا۔

جواب۔ عَنْ اَسْمَاءَ اَنَّهَا قَالَتْ ضَعَيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِالْخَيْلِ (سبل السلام جلد ۲ ص ۲۱۳) اسما صحابیہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ گھوڑے کی قربانی کی (رسالہ دورانی تحقیق مسئلہ قربانی مرتب)

کتبہ احمد بن محمد ملتانی وارد حال مدینہ منورہ
جواب۔ ذٰلِكَ كَذٰلِكَ وَاَنَا مُصَدِّقٌ بِذٰلِكَ (جناب شیخ ابوسلیمان عبدالرحمن
کفاح المنان نو مسلم صاحب) منبر صحیفہ المحدث دہلی۔
الجواب صحیح۔ العبد رجا مولانا مولوی محمد صاحب صمد بازار
مدرسہ محمدیہ گوجرانوالہ۔

الجواب صحیح۔ جو کچھ اور بیٹا نے لکھا ہے وہ سب ٹھیک و صحیح ہے۔ قرآن و
حدیث کے موافق صحابہ کا عمل اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ظاہر کر دیا ہے۔ ان کو خدا
جزائے خیر دے آمین۔ اب باقی علماء اور مسلمانوں کو چاہئے کہ ان علماء اور جماعت
غریب الحدیث کا ساتھ دیں اور اپنی آخرت درست کر لیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں
کو فرمایا ہے اے لوگو! جو ایمان لائے ہو سچے دل سے دُرُومَ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے
سے اور سوچاؤ تم ساتھ سچ بولنے والوں عمل کرنے والوں کے یَا اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا
اَتَقُوْا اللّٰهَ وَكُنُوْا مَعَ الصّٰدِقِيْنَ یعنی تم راست گوئی اپنا شیوہ ٹھہراؤ اس کو
لازم پیکر و سست مت ہو دین کے کاموں میں اور زیادتی مت کرو غریب پر یاد دین میں
حد سے آگے مت نکلو جس طرح خدا و رسول کی طرف سے تم کو حکم ہوا ہے اسی طرح حکم
بجالاتا اور سچ بولنے والوں قرآن حدیث پر عمل کرنے والوں کا ساتھ مت چھوڑو تاکہ اللہ
تعالیٰ تم کو تمام آفتوں اور مصیبتوں سے نجات بخئے اور تمہاری تمام مشکلات حل فرمائے
اٰمِنْ مَّا كَانَ اللّٰهُ لِيُذِلَّ لَكَ الْكَوْمَيْنِ عَلٰی مَا اَنْتُمْ عَلٰیہِ حَتّٰی يَمِيْزَ الْخَبِيْثَ مِنَ
الطّٰيِبِ یاد رکھنا پھر امتحان کا وقت آگیا ہے ہوشیار ہو جاؤ۔ دنیا داروں کی دھمکی میں
اگر حق مسئلہ کو الٹ پلٹ نہ کرنا مسئلہ یاد ہو یا معلوم نہ ہو تو چپکے رہنا نجات ہے۔ ہر
دنیا داروں کی رضا کے لئے فتویٰ غلط سلطہ دیدینا تعامل صحابہ کو نہ جھٹلانا چند روز دنیا
کے پیچھے اپنی آخرت نہ کھو دینا بھول کے ساتھ ہو کر قرآن و حدیث پر عمل کرتے کرتے رہنا
اسی میں نجات ہے اور خدا بھی راضی ہے (ترجمہ) نہیں ہے اللہ کہ چھوڑ دے
ایمان والوں کو اوپر اس حالت کے کہ ہو تم اوپر اس کے یہاں تک کہ خدا کر دے خیریت
نایاب کو ایماندار سے۔ یعنی ایماندار ہل کرنے والے عمل کرنے والے یقین رکھنے والے

خدا و رسول کی بات کو جھٹ پٹ قبول کرنے والے مومن اور کافر متافق فاسق بے حکم خدا و رسول کے نافرمان اپنی عقل پر چلنے والے قرآن و حدیث کے مسئلوں کا انکار و مقابلہ کرنا بدین برابر نہیں ہوتے۔ ان کی تکھار و جدائی جیسی ہوگی کہ جب کوئی امتحان و آزمائش کا موقع یا وقت آجائے تب ہی معلوم ہوگا کہ حق والوں کے ساتھ کون رہتا ہے۔ جو رہ گیا اس نے خدا کا حکم مانا۔ جو کوئی حق والوں سے جدا ہوا کسی سبب سے یا کسی متولی شیخ جی جو بدی و غیرہ کے ڈر خوف سے جدا ہوا جماعت حق و امام حق کو چھوڑ کر تو اس نے اس آیت کا انکار کیا سچوں کے ساتھ نہ ہوا۔ اب تم دیکھ لو انکار کرنے والا سچوں کا ساتھ چھوڑنے والا دنیا داروں کی مرضی پر چلنے والا قرآن و حدیث کے خلاف ضد میں آکر فتویٰ دینے والا کون ہوا؟ کائنات اللہ کا نشان نزول یہ ہے کہ کے قریش کافروں اور منافقوں سے خطاب ہے کہ وہ کہتے تھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سچے پیغمبر ہیں تو نام لے لیں ہم کو کیوں نہیں بتاؤ دیتے کہ فلاں شخص تم میں سے مومن ہے اور فلاں شخص کافر ہے۔ آج کل بھی ان کے رشتہ دار ایسے ہی سوال مسئلوں سے لڑتے ہیں۔ ان کو چاہئے کہ یہ عادتیں چھوڑ کر سچوں کے ساتھ ہو جائیں اب بھی وقت ہے فقط ابو عبد اللہ ناصح عنایت اللہ

جواب بالکل صحیح ہے
المحبیب مصیب
محمد نصیر الدین مرشد آبادی
محمد یونس مرشد آبادی
محمد اسماعیل رگپوری محمد موسیٰ مالدھی
الجواب صحیح
محمد حبیب الرحمن ضلع ندیا محمد محی الدین رگپوری ابو اسرائیل محمد اسماعیل حسین جعفری عمر رگپوری
من اجاب فقدا صاب ابو عبد المتین محمد فیض الدین ضلع راجشاہی
صحیفہ المحدث دہلی بابت ماہ محرم الحرام ۱۳۵۵ھ مطابق ماہ اپریل ۱۹۳۶ء جلد ۶ نمبر ۱

سوال (۲۲۱) کیا قبلہ رخ پاؤں کر کے سونا جائز ہے (سائل حکیم محمد عاشق از بوسر)
جواب (۲۲۱) لیٹنے والے کی نیت اگر توہین کعبہ نہ ہو تو درست ہے، اگر ہو تو نادرست ہے نیت درست ہو تب بھی افضل و بہتر مسنون طریقہ ہی ہے کہ قبلہ رخ منہ شمال کی جانب سر ہو جنوب کی جانب پیروں کی طرف مردہ کو قبر میں لٹایا جاتا ہے۔ اگر اس کے خلاف لیٹے گا تو مسنون نہیں جائز ہے۔ ذکر اللہ کے خلاف جلا کر رکھنا علیہ البیان بالبوہان

سوال (۲۲۲) ہندو زید کی لڑکی توحید مانا روزہ رکھو ارکان اسلام کی پابند ہے اور مذہباً پختہ خیالات کی المحدث ہے اور کبر جو کہ ہندو کا خاوند ہے وہ تعزیر پرست اور غیر اللہ کے نام کی تہذیب و تہذیب اور یا علی مدد یا علی مشککشا اور دیگر ایسے کلمات شرکیہ کا ورد رکھتا ہے اور ہر سال تہذیب کے موقع پر تم وغیرہ میں شریک ہو کر باقاعدہ ماتم اور مرثیہ خوانی کرتا ہے۔ زید نے بزرگوں بہتیرا سمجھا یا ہے کہ تو ان عقائد شرکیہ و کفریہ سے باز آ جا لیکن وہ ہرگز نہیں مانتا سلب سوال یہ ہے

جائز یا نہ کر کے سنا گیا ہے

کہ مذکورہ بالا صورت کی رو سے ہندو اور بکر کا نکاح شریعت محمدیہ کی رو سے جائز و درست ہے یا کہ نہیں اور زید ہندو کو بکر کے گھر پر اسے خانہ آبادی بھیج دے یا اس کا کسی دوسرے موحد متبع سنت شخص کے ساتھ نکاح کر دے۔ بینا تو جبر و فقط

سائل عمر الدین و قطب الدین موچی میانوالی را عیال تحصیل نکودر ضلع جالندھر
جواب (۲۲۳) صورت مرقومہ و مسئلہ بالا میں واضح و لا محالہ ہے کہ عند اللہ و عند الرسول زید اور ہندو کا نکاح ہرگز جائز و درست نہیں کیونکہ ہندو موحد و مسلک ہے اور زید یوحہ اپنے افعال شرکیہ و کفریہ کے مشرک و کافر ہے قرآن مجید میں صاف فیصلہ موجود ہے کہ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَرَفَنَ یعنی نہ ایسے مرد ایسی عورتوں کے لئے حلال ہیں ایسی عورتیں ایسے مردوں کے لئے حلال۔ شریعت محمدیہ کی رو سے تعزیر پرستی و نذر بغیر اللہ ہرگز جائز نہیں چنانچہ فرمایا اَنْعَبُدُوْا مَا تَدْعُوْنَ ۝ وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَعَاكُمْ ۝ فَاتَّقُوْا ۝ نیز غیر اللہ سے مدد چاہنا یا اس کو حاجت روا مشکل کشا سمجھ کر پکارنا بھی حرام اور ذلالت اللہ و اللہ و آیت فَلَا تَدْعُوْا مَعَ اللّٰهِ اَحَدًا ۝ کے منافی ہے۔ علی بن القیس سینہ کو بی ماتم و مرثیہ خوانی وغیرہ بھی از روئے شریعت حرام و ناجائز ہے۔ حدیث میں نبی علیہ الصلوٰۃ و السلام کا فرمان ہے لَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ هَرَبَ الْخُذُوْدَ وَ شَقَّ الْجُيُوْبَ وَ دَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ۔ الغرض ان جملہ امور شرکیہ مذکورہ فی السؤال کی بنا پر شرعاً زید و ہندو کا نکاح نہیں رہا۔ قرآن مجید میں ارشاد خداوندی ہے وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَسْوَاقَ حَتّٰی يَبْذُوْكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ خَيْرٌ لِّمَنْ مَّشَرَّ اِلَيْهِ وَ كَوَّاعُجْبَكُمْوْا یعنی تعزیر پرست و غیرہ مشرکین کی اپنی لڑکیاں مت دو۔ ایک غریب غلام موحد مسلمان متبع سنت مشرک مالدار سے بہتر ہے فقط حرر و العاجز ابو محمد عبدالستار غفرلہ الفقار مدرس مدرسہ دارالکتب السنہ دارالافتاء دہلی

ما اجاب المحبیب الفاضل فہو صحیح۔ ابو الخلیل عبد الجلیل خاں اسلامی
ناظم صیغہ اشاعت الکتاب و السنہ دارالانوارت صدر بازار دہلی
الجواب صحیح۔ سید عبد السلام شاہ بخاری مدرسہ دارالکتب و السنہ صدر بازار دہلی
صحیفہ المحدث دہلی بابت ماہ جمادی الاول ۱۳۵۵ھ مطابق جولائی ۱۹۳۶ء جلد ۶ نمبر ۵

سوال (۲۲۴) مسبق نے امام کی اقتدار اس وقت کی کہ امام نصف الحدیث کو پڑھا دیا تھا اور مقتدی نے الحدیث کی۔ یہ نصف الحدیث کبھی تھا کہ امام نے ولا النص لین کو پڑھا تو مقتدی الحدیث کو پڑھا کہ نہیں۔ اگر کہے گا تو پھر مقتدی الحدیث پوری کر کے آمین کہے یا نہیں۔ اگر کہے گا تو دوبارہ کہنا لازم آئے گا ایک درمیان فاتحہ دوسرے بعد ختم فاتحہ اور اگر نصف الحدیث آمین کہے گا تو یہ تحریف لازم آئے گی اور تحریف کلام اللہ میں حرام ہے۔ اب کوئی ایسی حدیث ہو جس سے یہ معلوم ہو کہ یہ مسبق الحدیث پڑھا ہے آمین نہ کہے یا الحدیث پوری کر آمین کہے۔

موحدہ صورت سے شرک کے گناہ کے بارے میں فتویٰ

(سائل مولوی سید احمد دیا صاحب نصیر آبادی)

جواب (۲۲۳) اسکا نام تحریف نہیں بلکہ اتباع امام ہے۔ امام کی متابعت کی وجہ سے اگر نصف احد میں آئین کہے اور پھر اٹھ شتم کر کے بھی کہے تو شرعاً کوئی قیاحت نہیں۔ حدیث میں ہے اَتَمَّ جَعَلَ الرَّيْثُ شَرْيَةً یعنی امام تو اسی سے بنایا گیا ہے اس کی اقتدا کی جائے دوسری حدیث میں ہے کہ مَا تَعَنَّوْا لِمَا دُرِّدَ فَاصْنَعُوا یعنی جو امام کرے تم بھی وہی کرو تیسری حدیث میں ہے کہ اِذَا قُلَّ اِلَهٌ فَرَعِيْهُ الْمَقْصُوْبُ عَلَيْهِمْ ذُرَّ النَّصَالِيْنَ فَقُولُوْا اَمِيْنٌ یعنی جب امام قُلَّ اللّٰهُ لَيْسَ ہ کہے (عام اس کے کہتے ہیں) الحمد اُدھی ہوئی ہو یا یوری، تم آمین کہو۔ اس کی مثال یوں سمجھنی چاہئے کہ مثلاً کوئی شخص نام کے ساتھ آخری رکعت میں شہادت دے۔ اب امام اس آخری رکعت کے ختم پر التحیات پڑھنے کے لئے بیٹھ گیا تو مقتدی کو بھی بوجہ اقتدا امام کے ایک رکعت کے بعد التحیات میں بیٹھنا پڑے گا۔ اگر مقتدی نے بیٹھے بلکہ دوسری رکعت پڑھنے کے لئے کھڑا ہو جائے اور یہ خیال کرے کہ ایک رکعت کے بعد تو کسی فرض نماز میں التحیات پڑھنی ثابت نہیں لہذا یہ تحریف ہے اور تحریف حرام ہے تو یہ خیال اس کا غلط برداشت ہے جس سے امام کی مخالفت لازم آتی ہے جو بگڑ جائز نہیں۔ پس جیسے ہر دو رکعت میں التحیات ہے مگر کسی خاص صورت میں بوجہ متابعت امام و حدیث مذکورہ خیر الامام دو رکعت کے نصف یعنی ایک رکعت میں بھی التحیات میں بیٹھنا جائز ہے ایسے ہی نصف احد میں بوجہ متابعت امام و حدیث خیر الامام فقہوا آمین کہنا جائز ہے صاھو جو ابکر فہو جو ابنا۔

سوال (۲۲۴) اماں خوا علیہا السلام حضرت آدم علیہ السلام کی باتیں سبلی سے پیدا ہوئی ہیں یا کسی اور طریقہ سے؟

جواب (۲۲۴) خوا علیہا الصلوٰۃ والسلام آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی باتیں سبلی سے پیدا ہوئی ہیں۔ احادیث میں اسی طرح موجود ہے۔ تفسیر ابن کثیر و درمنثور وغیرہ میں تحت آیت وَخَلَقَ نِسَاءً رَّجَعَهَا کَیْ یَقُولَ اِنْ سَأَلْتُمْ عَنْ شِیْءٍ فَاَنْتُمْ عَلٰی اَلْسِنَةِ الْاُولٰٓئِیْنَ اَدْمُ عَلٰی السَّلَامِ یعنی خوا علیہا السلام اور دیکھ کر خوش ہوئے پس آدم علیہ السلام نے خوا سے اسیت و محبت کی اور خوا نے آدم سے۔ اسی طرح ابن ابی عاتم میں ضحاک تابعی سے روایت ہے وَخَلَقَ نِسَاءً رَّجَعَهَا قَالِ خَلَقَ خَوَاتِمَ مِنْ اَدَمِ مِنْ ضِعْفِ الْخَلْفِ وَخَوَاتِمُ الْاَصْلَاحِ (کذا فی الدر المنثور ج ۲) نیز تفسیر ابن کثیر اور ابن منذر اور ابن ابی عاتم اور بیہقی فی الشعب میں ترجمان القرآن ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قَالَ خَلَقَتِ الْمَرْأَةُ مِنَ الرَّجُلِ فَجَعَلَتْ نِصْفَهُ فِی الرَّجَالِ فَاجْبَسُوا نِسَاءً کَمَا وَخَلَقَ الرَّجُلُ مِنَ الْمَرْءِ فَاَصْبَحُوا نِصْفَهُ فِی الْمَرْءِ یعنی عورت مرد سے پیدا ہوئی ہے

سیدنا درویش قادری صاحب دہلی کے والد الامام کے

خلقت خوا علیہا السلام

پس ۲ اسکا میلان اور حص مردوں کی طرف زیادہ ہے پس تم اپنی عورتوں کو (بلا وجہ) ٹھکے باہر نہ جانے دیا کرو۔ اور مرد زمین سے پیدا ہوا ہے اس کی حص زمین میں ہے۔ سوال (۲۲۵) کیا لڑکی کا وزن لڑکی کا مہر لے کر لڑکی کا زیور و کپڑے وغیرہ ہوا کر دیا جاتا یا نہیں؟

جواب (۲۲۵) زر مہر لڑکی کی سیت ہے۔ اگر لڑکی کی رضا مندی ہو تو دیا جاتا ہے سوال (۲۲۶) جو حدیث قرآن مجید سے نہیں ملتی وہ باطل ہے یا نہیں؟ (سائل فوق الذکر) جواب (۲۲۶) کتب معتبرہ و متداولہ فی الاسلام مثلاً صحاح ستہ کی کوئی حدیث قرآن مجید کے خلاف نہیں باطل ہے۔ یہ ممکن ہی نہیں کہ جو حدیث رسول اور ہو قرآن کے خلاف ہو و حاشا۔ احادیث رسول کو قرآن کے معارض و مخالف ثابت کرنے کی بدکوشش کرنا یا ایسا عقیدہ رکھنا گمراہیوں اور جانہوں کا کام ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآنی احکام نازل ہونے کے بعد کوئی حدیث قرآن کے خلاف نہیں فرمائی بلکہ قرآن و حدیث تو آپس میں لازم ملزوم اور واجب الاتباع ہونے میں دونوں ایک ہی چیز ہیں۔ آپ فرمان ہے اِنِّیْ اَنْزَلْتُ الْقُرْآنَ وَ مِثْلَهُ مَعَهُ

سوال (۲۲۷) اپنی بقائی ہوش و حواس بغیر کسی کی ترغیب کے بے گناہ عورت کو نین طلاق دینے سے کیا عورت کو طلاق پڑائی اور حرام ہوئی یا نہیں؟

جواب (۲۲۷) بلا وجہ طلاق دینی اچھی نہیں۔ اگر مجلس واحدہ میں تین طلاقیں دی جائیں تو ایک طلاق ہوگئی قبل از انقضاء عدت رجوع کر سکتا ہے۔

سوال (۲۲۸) ایک شخص سنی دوست محمد اور اس کی بیوی جن کی عمر تخمیناً ساٹھ برس کی ہے اس کی کوئی اولاد نہیں۔ ان کے پاس چھ سو روپے نقد اور بارہ بیگ زمین ہے۔ چار بیگ زمین فروخت کر کے ان ہر دو میاں میاں بیوی کا امسال حج کا ارادہ ہے۔ شریعت محمدیہ کا رو سے ان کو حج کے لئے جانا جائز ہے یا نہیں؟ (سائل عاجز گل محمد از ابوس)

جواب (۲۲۸) جائز کیا بلکہ فرض ہے لقولہ تعالیٰ وَبَشِّرْ عَلَی الْثَّانِیْنَ حُجَّۃُ الْبَیْتِ مِنْ اَسْتَطَاعَ اِلَیْہِ سَبِيْلًا ہ سورہ عمران فقط (مفتی ابو محمد عبد الستار غفرلہ ولوالدیہ الغفار)

صحیفہ الحدیث دہلی باب ماہ رجب المرجب ۱۳۵۵ مطابق ستمبر ۱۹۳۶ء جلد ۱۶ نمبر سوال (۲۲۹) صَلُّوْا عَلَیْ مَنْ قُلَّ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ صَلُّوْا خَلْفَ مَنْ قُلَّ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ اس حدیث کو مد نظر رکھ کر فقط کلمہ گو کا جنازہ پڑھنا اور تارک نماز کے پیچھے نماز پڑھنے کا فتویٰ کلکتہ والے ائمہ میں کیا ان کا یہ فتویٰ ٹھیک ہے؟ اس میں

کیا ہر دو لڑکی کو ہر روز بخار دیا جاتا ہے

کیا قرآن و حدیث میں اختلاف ہے

کیا بلا وجہ طلاق دینے سے طلاق ہو جاتی ہے

کیا مالدار پر حج فرض ہے

صرف کلمہ گو کا جنازہ پڑھنا جائز ہے یا نہ

تحقیق صحیح کیا ہے؟ سائل (شیخ مولوی) شہارشد (صاحب) مبین سسٹمی سوال (۲۳۰) حدیث مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ کی رو سے تارک صوم سؤۃ حج، زکوٰۃ کو مومن مسلمان موحّد کہا جائے یا کافر؟ کتاب و سنت کی رو سے اس میں صحیح تحقیق کیا ہے؟ (سائل فوق الذکر)

جواب (۲۲۹ و ۲۳۰) صرف کلمہ گو یعنی تارک صوم و صلوٰۃ کا جنازہ پڑھنا شرعاً ثابت نہیں بلکہ اس کی منافقت میں تصریحات محدثین و تشریحات ائمہ دین موجود ہیں اور نہ حدیث مندرجہ سوال کا یہ مقصد ہے کہ تارک صوم و صلوٰۃ کا جنازہ پڑھو یا ایسے شخص کی اقتدا میں نماز ادا کرو کیونکہ صدق دل سے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہنے والا تارک فریضہ نہیں ہوتا بلکہ وقت آجانے پر فوراً ایامزد ہو جاتا ہے اسی واسطے صحیح مسلم کی مرفوع حدیث میں موجود ہے مَنْ كَثَّرَ يَشْكُرُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَيِّنًا بِهَا قَلْبَهُ فَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ۔ حدیث ہذا میں بشارت جنت کو مطلق کلمہ گو کے واسطے نہیں رکھا بلکہ مُسْتَيِّنًا لِقَلْبِهِ کے ساتھ مقید و مخصوص کیا ہے اور قائل کلمے کا سچا ہونا اسی وقت ثابت ہو سکتا ہے جب کہ وہ کلمہ کے معانی و مقاصد و اغراض کے مطابق عمل کر کے دکھائے یعنی شرک و بدعات سے بچے۔ فرائض الہی کا پابند موافق شرع ہو تو سچا ہے ورنہ جھوٹا۔ اور جس نے جھوٹے طور پر کلمہ پڑھا اس کا نام اصطلاح شرع میں مومن یا مسلمان نہیں بلکہ منافق ہے جس کے متعلق قرآنی بیان ہے کہ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَجَةِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ یعنی منافقوں کا ٹکڑا نہ جہنم کے نیچے کے طبقہ میں ہے البتہ بالشر۔ الغرض جو لوگ صرف زیبا کی اور رکی و رواجی کلمہ گو ہیں اور کلیتاً شرک و بدعت سے باز نہیں آتے جس میں ترک صلوٰۃ وغیرہ بھی داخل ہے وہ کافر و منافق ہیں اور منافقین کے حق میں ارشاد خداوندی ہے وَ مِنَ الَّذِينَ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ مَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ○ اس بقرہ پ، یعنی بعض لوگ ایسے ہیں جو زبان سے تو کلمہ پڑھتے اور کہتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان لائے حالانکہ حقیقت میں وہ مومن نہیں کیونکہ ان کے پاس

نہ مہر درجہ سے درجہ و جہت ہے۔ اصطلاح عرب میں درجہ زیر کو درجہ کہتے ہیں اور درجہ اعلیٰ کو درجہ کہتے ہیں تو جنت کیسے درجہ ہیں اور جہنم کیسے ادرال۔ منافقین درجہ اسفل تارین ہوتے جس کا نام ہادیہ ہے۔ یہ طبقہ کلیہ سب غلہ کفر و کثرت عوائل کے ملا ہے کیونکہ اہل ایمان کو یہ اپنے لفاظ سے سخت ایذا پہنچاتے تھے۔ بالجلہ و درجہ کے سات درجہ یعنی صفات و منازل ہیں۔ اہل ایمان کہتے ہیں اہل درکات جہنم سے ہے فاصل ہے اس امت کے آئینہ روں کے (یعنی وہ موحّد مسلمان تو تھے مگر جو کلمہ ہوں تصور و اس کے جوہر زہد و سزا جھگڑتی پڑی یہی طبقہ ایک درجہ اپنے اس سے خالی ہو کر دروازے اس کے ہواؤں سے کھر کھر ہوں گے۔ نہ تشرافی تشریح طرہ جو تہا سیر یا چو الی مقرر تہا تجم شہ تو ان ہادیہ ہے۔ قرصی نے کہا ہے کہی رجاء کو درکات بھی پڑتے ہیں بدیں قولہ تعالیٰ وَلَعَلَّ كَلِمَاتٍ خَفِيَّاتٍ يَخْفَىٰ عَنْكُمْ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ۔

باقی اقرار ہے عمل نہیں۔ دوسری آیت میں یوں ارشاد ہے وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ بِالرَّسُولِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ فِرْيَاقًا مَّخْفًّہً مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ○ (س نور پ) یعنی لوگ بظاہر تو کہتے ہیں کہ ہم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے اور تا بعد میں مگر جس وقت تعیل احکام کا وقت آتا ہے تو منہ پھیر لیتے ہیں پس ایسے لوگ ایمان والے نہیں۔

آیت مذ میں خدا پر ایمان لانے والے رسول کی رسالت کے قائل یعنی کلمہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خدا رسول اللہ ﷺ ہونے والے بے عمل کو خداوند قدوس نے بے ایمان کہا ہے کیونکہ وہ کلمہ تو پڑھتا ہے مگر اس کے مطابق عمل نہیں کرتا۔ جو لوگ مطلق کلمہ گو کو بڑا کسی شرعی وجہ کے مسلمان و مومن کہتے ہیں اور باتیں بناتے ہیں کہ میاں کلمہ گو کو کافر نہ کہا جائے وہ آیت مذ کے ابتدائی جملہ آمَنَّا بِاللَّهِ وَ بِالرَّسُولِ اور آخری جملہ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ پر غور کریں اور ملاحظت فی الدین سے باز آئیں۔

تیسری آیت میں فرمان ایزدی ہے يَرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَ تَابَعُوا قُلُوبَهُمْ بِسُوءٍ ○ یعنی اے مسلمانو! یہ لوگ منہ سے تو کلمہ وغیرہ کہیں اقرار کر کے تمہیں راضی کر دیتے ہیں مگر دل سے تمہاری ہیں۔ کیونکہ اگر دل سے شریعت کے احکام سچے جانتے تو ضرور اس کے موافق عمل کرتے پس اگر عمل کیا تو اقرار بھی سچا اور اگر عمل نہ کیا تو اقرار بھی جھوٹا۔

چوتھی آیت میں یوں فرمایا قُلْ أُوْشَہِدُكُمْ أَنَّكُمْ تَسُبُّوْنَ اللَّهَ وَ أَنَّكُمْ تَسُبُّوْنَ رَسُولَهُ ○ (س منافقون پ) یعنی اے ہمارے پیارے نبی! یہ لوگ تیرے سامنے تو تیری رسالت کا اقرار کرتے ہیں اور اللہ بھی خوب جانتا ہے کہ تو اللہ کا سچا رسول ہے لیکن اللہ تعالیٰ گواہی دیتا ہے کہ یہ منافق اپنے اس اقرار میں جھوٹے ہیں کیونکہ اگر وہ سچے ہوتے تو تیرے حکم احکام کے سامنے لیت و لعل نہ کرتے اور جیلے پہلے نہ جھوٹے مذر کر کے شریعت سے روگرداں نہ ہوتے۔

پانچویں آیت میں ارشاد ہے وَ مِنَ الَّذِينَ يَقُولُ قَوْلَهُ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَ يَشْهَدُونَ بِاللَّهِ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَ هُوَ الَّذِي الْخَصَاهُ ○ (س بقرہ پ) یعنی ایسے آدمی ہیں کہ انکی بطنی بیڑی میں تجھ کو دنیا میں پسند آجاتی ہیں اور اپنے زبا پر زبان یکساں ہوئے پر اللہ کو گواہ

کرتے ہیں حالانکہ سخت جھگڑا ہو گیا ہے۔ الفاظ ارشاد ہے وَ مَن يَشْهَدْ مِّنْكُمْ أَنَّهُ يُشْرِكُ بِاللَّهِ الْكَافِرُ الْكَافِرُ كُفْرًا ○ چوتھی آیت میں بائیں الشکون کہہ بھی مشرک ہیں کیوں کہ اللہ رب العزت کو ایک بھی مانتے اس یوسف پ، یعنی اکثر لوگ اللہ کو ان کہہ بھی مشرک ہیں کیوں کہ اللہ رب العزت کو ایک بھی مانتے ہیں اور کچھ شرک بھی کہتے جاتے ہیں اعمال و اخلاص سے عاری ہیں۔ اگر اسی کا نام ماننے سے تو ایسا ماننا تو فرعون بے عون بھی ماننا تھا چنانچہ اللہ عزوجل نے وہ سورۃ نمل میں فرعون اور اس کے

مقلدین کے حق میں ارشاد فرمایا ہے وَجَعَلُوا آيَاتِهِ اسْتِغْنَاءً أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُتُوًا اس نکل
پا یعنی انہوں نے دیدہ و دانستہ حق کا انکار کیا حالانکہ ان کے قلوب متیقن ہو چکے تھے کہ موسیٰ
علیہ السلام اور ان کا دین سچا ہے لیکن انہوں نے بوجہ غرور و تکبر کے ظاہری اعمال و انفسیاد
سے منہ موڑ کر کفر کیا۔

الغرض آیات مندرجہ بالا سے اچھٹ من شمس و امین من الامس ہے کہ انسان کو صرف تصدیق
قلبی یا صرف اقرار لسانی عند الشرح کا گزرنہ ہوگا جب تک وہ عملی جامہ نہ پہنے۔ ٹھیک اسی طرح
بے نمازی کے زبانی اقرار ایمان اسلام کلمہ توحید کا کچھ اعتبار نہیں تاوقتیکہ وہ فرائض الہی صوم
و صلوة حج زکوٰۃ کا پابند نہ ہو جس کا حدیث النبی میں مرفوعاً آیا ہے لَيْسَ الْإِيمَانُ بِاللِّسَانِ وَ
لَا بِالْحَلِّ وَكَوْنٍ هُوَ مَا وَقَرَّ فِي الْقَلْبِ وَصَدَّقَ الْعَمَلُ (ابن نجار و دیلمی) یعنی فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایمان صرف دعویٰ اور تصنیع بناوٹ ظاہری کا نام نہیں بلکہ ایمان وہ چیز
ہے جو دل میں جگہ پکڑے اور عمل اس کی تصدیق و تائید کرے۔ یہی الفاظ فتاویٰ شیخ الاسلام
ابن تیمیہ جلد خامس کے صفحہ ۱۷۱ میں عن ابن جریر سے منقول ہیں اور نیز تفسیر خازن میں تحت
آیت اَلَيْسَ بِصَدَقَ الْكَيْفِ الطَّيِّبِ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَدْفَعُهُ الْآيَةُ من فاضل پناہی الفاظ وارد
ہیں۔ اسی طرح ترجمان القرآن جبرندہ الامہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بسند صحیح تفسیر ابن کثیر
و کمالین حاشیہ جلالین و تفسیر خازن وغیرہ میں آیت ہذا کی تفسیر یوں مروی ہے کہ کلمہ طیب
سے مراد ذکر اللہ جیسے لا الہ الا اللہ و تلاوت قرآن و دعا وغیرہ ہے اور عمل صالح سے مراد
فرائض کی ہوائی ہے فَسَنُذَكِّرُكَ اللَّهُ وَكَمْ يُؤَيِّدُ قَرَأَتُهُ رَدَّ اللَّهُ تَوَكُّلاً قَالَ الْبَغَوِيُّ هُوَ
قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَالْحَسَنِ وَكَعْبَةَ مَةَ وَالْأَكْثَرُ يَعْنِي جَوْشَنَ اللَّهِ كَذَا ذَكَرَ
کلمہ وغیرہ سے کرے اور نماز روزہ وغیرہ فرائض الہی نہ بجالائے تو اللہ تعالیٰ اس کے قول
کو رد کر دیتا ہے یعنی اس کا کلمہ پڑھنا بغیر عمل کے منظور نہیں ہوتا۔ امام بغوی نے فرمایا ہے
کہ یہی فتویٰ ابن عباس و سعید بن جبیر و حسن بصری وغیرہ و صحابہ تابعین کا ہے۔ نیز تفسیر خازن
میں ہے کہ جاری الحدیث لَا يَقْبَلُ اللَّهُ قَوْلًا إِلَّا بِعَمَلٍ وَلَا قَوْلًا وَلَا عَمَلًا إِلَّا بِنِيَّةٍ۔ یعنی
حدیث میں آیا ہے کہ اللہ رب العالمین حکم الحاکمین صرف زبانی اقرار کو قبول نہیں کرتا جب تک
کہ عمل نہ ہو اور عمل قبول بھی منظور نہیں ہے جبکہ عامل کی نیت خالص نہ ہو۔

نتیجہ تحریر بالا کا یہ ہے کہ صرف منہ سے کلمہ طیب لا الہ الا اللہ کہہ دینا مطلوب شرعی
نہیں بلکہ ایمان و اسلام کے عہد و اقرار کے لئے یہ ایک جامع کلمہ ہے کہ جس کے قائل و اقراری
ہونے میں تمام نامورات و منہیات الہی کا پابند ہونا پڑتا ہے اور اس کے کہنے سے آدمی
ایک ایسے عہد و پیمان کے اندر آجاتا ہے۔ الرضوریات دین میں سے ذرہ بھر بھی کسی امر
میں دائیں بائیں ہو اور اس کے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی و غفلت کی یا کسی حکم شرعی کا انکار کیا

تو فوراً اس کا یہ عہد ٹوٹ کر پاش پاش ہو جاتا ہے اور وہ اس جرم کی سزا کا مستحق ہو جاتا ہے
جو اس کیسے عند اللہ مقرر ہے تاوقتیکہ وہ توبہ نصوح نہ کرے اور رحمت الہی اس کے شامل
حال نہ ہو۔

حاصل کلام یہ کہ یہ ایک ایسا جامع مانع کلمہ ہے جس کا نام کلمہ توحید و ایمان و
اسلام و افضل الذکر ہے جس کی پوری کیفیت و مقدار کا اندازہ و وزن الشراک ہی خوب
جانتا ہے کوئی شے اس کے ہم پائ نہیں ہو سکتی ہے۔ اگر نظر عمیق غور و فکر نہ کرے نہ کھل جائے
تو فرائض الہی و کل احکام شرع حلال حرام حدود مامورات منہیات اسی میں داخل ہیں
اور اس کے قائل پر کل احکام شرع کی تعمیل و تسلیم واجب ہے اس لئے تمام محدثین کتب
احادیث میں کتاب الایمان لکھ کر اس میں انواع و اقسام کی احادیث ذکر کرتے ہیں جو سبھی
ایمان میں داخل ہوتی ہیں چنانچہ ایمان کو کبھی مثل درخت اور کبھی مثل خیمہ یا گھر کے قرار دیا گیا ہے
اور کبھی ایمان کبھی اسلام کبھی توحید کبھی دین کے نام سے پکارا گیا ہے جس سے صاف معلوم
ہوتا ہے کہ ایمان و اسلام و توحید و کلمہ و دین ایک شے ہے اور ایمان ذو اجزاء ہے جس میں
بعض ایسے جز ہیں کہ انکی نفی سے کل کی نفی لازم آتی ہے جیسا کہ فرائض مثل نماز روزہ حج
زکوٰۃ۔ اور بعض اجزاء ایسے ہیں کہ ان کی نفی سے کل کی نفی تو لازم نہیں آتی لیکن ثواب کی کمی
اور نقصان ضرور ہوتا ہے جیسے سنن و نوافل مستحبات و مباحات وغیرہ۔ فرائض اور نوافل
کے مابین فرق اور امتیاز یہی ہے کہ فرائض کے ترک سے کفر عائد ہوتا ہے اور نوافل
کے انکار سے۔ اگر کوئی شخص اشتغال فرائض میں قاصر نہ ہو اور نقلیات پر عمل نہ کرے تو اسے
کافر نہیں کہہ سکتے ثواب و درجات سے ضرور محروم رہے گا بخلاف اس شخص کے کہ سارے
نوافل کا حامل مگر فرائض کا تارک ہو یقیناً ایسا شخص کافر مرتد خارج ملت ہے کمالاً یحییٰ
علی ہاہر الکتاب والسنة۔

خلاصہ مطلب یہ کہ حدیث مندرجہ فی السؤال صَلُّوا عَلَيَّ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اور صَلُّوا
خَلَفَ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اور حدیث مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ وغیرہ کا یہی
مقصود و مفہوم ہے کہ اس کلمہ کا قائل اس کے لوازمات صوم و صلوة وغیرہ کا پابند ہو
اور جملہ مامورات و منہیات الہی کو بسر و چشم قبول کرے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و
وکیل انبیاء و رسل و کتب سماویہ و ملائکہ و آخرت و تقدیر پر یکا حقہ ایمان لائے۔ اور اگر صرف
اسی حدیث کو مد نظر رکھا جائے تو محمد رسول اللہ و دیگر انبیاء و ملائکہ وغیرہ کے منکر کو

مسلمان کہنا لازم آئے گا وَلَا قَائِلَ بِذَلِكَ أَحَدًا
پس اس قسم کی احادیث ان احادیث کے ساتھ مقید و مشروط ہیں جن میں اولاً فرائض
وغیرہ کا ذکر ہے جس شخص نے فرائض ادا کئے وہ ایماندار ہے اور اس کا کلمہ پڑھنا بھی مقید ہے

کیونکہ شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لا اِلهَ اِلاَ اللہ اور نماز روزہ زکوٰۃ اس کل مجموعہ کا نام ایمان
باللہ رکھا ہے جیسا کہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں مرفوعاً موجود ہے کہ هَلْ تَدْرُوْنَ مَا الْاِيْمَانُ بِاللّٰهِ
شَهَادَةٌ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلاَّ اللّٰهُ وَاَقَامَ الصَّلٰوةَ وَاَتٰى زَكٰوةً وَصَوَّمَ رَمَضَانَ اَوْ جِسْمَ
فِرَاقِ الْاِيْمَانِ نَادَاكَ وَوَدَّ اِيْمَانِ دَارِ نَهْشٍ نَدَاكَ مَعْبُودٌ بَلْكَ وَهَ اَزْرُوْكَ شَرْعَ اِسْلَامٍ
خَارِجٌ هِيَ جِيسَا اَحَادِيْثٍ سَنَدِ رَجَبٍ ذِيْلٍ سَيِّدٍ ثَابِتٍ هِيَ -

پہلی حدیث - اَخْرَجَ مُسْلِمٌ بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الشِّرْكِ اَوْ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلٰوةِ يَعْنِيْ اَدْمَى
اَوْ شُرَكَ وَكُفْرٍ دَرْمِيَانِ تَرْكِ صَلٰوةٍ كَافَا صِلَ بے - اگر نماز نہ پڑھی تو کافر مشرک ہے -
دوسری حدیث - ابوداؤد و نسائی میں لَيْسَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ اِلاَّ تَرْكُ الصَّلٰوةِ
یعنی بندہ میں اور نافر میں کچھ فرق نہیں بجز چھوڑ دینے نماز کے -

تیسری حدیث - اَخْرَجَ اَحْمَدُ بَيْنَ الرَّجُلِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلٰوةِ اَوْ فِعْلُ
الصَّلٰوةِ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ اَيْضًا فِيْ صَحِيْحِهِ عَنْ جَابِرٍ مَّرْقُوعًا رَوَاهُ اَهْلُ السُّنَنِ وَصَحَّحُوْهُ
التِّرْمِذِيُّ يَعْنِيْ اَدْمَى اَوْ نَفَرَ كَافِرٍ دَرْمِيَانِ نَازِ كَافِرٍ هِيَ الرُّوْهَ نَازِ بِهَ تَارِبَا تَوْ مَسْلَمَانِ هِيَ وَرَنَ كَافِرٍ
چوتھی حدیث - جامع ترمذی میں ہے بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْاِيْمَانِ تَرْكُ الصَّلٰوةِ وَقَالَ
الْمُحْتَسِبِيُّ وَالْظَّاهِرُ اَنْ فِعْلَ الصَّلٰوةِ هُوَ الْحَاجِزُ بَيْنَ الْعَبْدِ وَالْكُفْرِ اِذْ يَعْنِيْ كُفْرًا اِيْمَانِ فِيْ نَازِ
بُرْهَانًا حَاجِزًا (رکاوٹ) ہے - جب آدمی نماز ترک کر دیتا ہے تو کفر میں داخل ہو جاتا ہے -

پانچویں حدیث - سنن ابن ماجہ میں ہے بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلٰوةِ
وَصَحَّحَ كَمَا قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُ قَالَ اَلْحَاكِمُ وَلَا يُعْرَفُ لَهُ عِلَّةُ الْعَرْدِ اِلَّا فِيْ بَيِّنَاتٍ وَ
بَيِّنَتُهُمُ الصَّلٰوةُ فَمَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ رَوَاهُ اَحْمَدُ وَاَهْلُ السُّنَنِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ صَحِيْحٌ وَ
اِسْنَادُهُ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ يَعْنِيْ بے نماز کافر مونا صحیح ہے جیسا کہ ترمذی نے کہا ہے اور حاکم نے
کہا ہے کہ اس حدیث میں کوئی علت نہیں - وہ حدیث یہ ہے ہمارے اور کفار و مشرکین کے
درمیان نماز کافر فرق ہے جس نے نماز چھوڑ دی ہے شک وہ کافر ہو گیا -

چھٹی حدیث - طبرانی میں باسناد لا باس ہے مَنْ تَرَكَ الصَّلٰوةَ مُتَعِدًّا
فَقَدْ كَفَرَ جَهَارًا يَعْنِيْ جَرِّخَ جَانٍ بِيْهِ كَرَامَ نَازِ جَوْرٍ سَكَمِيرَ ذِمَّهَ فَرَضٍ هِيَ اَوْ اَسْكَ
تَرْكُ كَرَامَةِ اَلْمَا بے اور پھر بھی نہیں پڑھتا تو وہ کلام کھلا کافر ہے وَفِيْ رَوَايَةٍ بَيْنَ الْعَبْدِ وَالْكُفْرِ
اِذَا تَرَكَ الصَّلٰوةَ اِذَا تَرَكَ الصَّلٰوةَ فَقَدْ كَفَرَ وَفِيْ اُخْرَى لَيْسَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَ
الشِّرْكِ اِلاَّ تَرْكُ الصَّلٰوةِ اِذَا تَرَكَهَا فَقَدْ اَشْرَكَ يَعْنِيْ بَعْضُ اَحَادِيْثٍ فِيْ يَہِیْ اِیَا بے کہ
اور کفر و شرک کے درمیان حد فاصل نماز ہے - پس جس نے نماز چھوڑ دی ہے شک اس نے
شرک کیا -

ساتویں حدیث - امام اہل السنۃ امام احمد نے اپنی کتاب الصلوٰۃ المعروفہ

رسالۃ السنۃ صفحہ ۲۴۵ میں بیان کی ہے لَا حَظَّ فِي الْاِسْلَامِ لِمَنْ تَرَكَ الصَّلٰوةَ يَعْنِيْ تَارِكِ
صلوٰۃ کا اسلام میں کچھ بھی حصہ نہیں فَلَا شَأْنَ حَظُّهُ مِنَ الْاِسْلَامِ عَلَى قَدْرِ حَظِّهِ فِي الصَّلٰوةِ
وَرَغْبَتُهُ فِي الْاِسْلَامِ عَلَى قَدْرِ رَغْبَتِهِ فِي الصَّلٰوةِ يَعْنِيْ اِنْسَانِ اِيْمَانِ اَوْ رَغْبَتِ اِسْلَامِ
میں نماز کی رغبت اور حصہ سے معلوم کر سکتا ہے - آگے چل کر اسی صفحہ میں فرماتے ہیں
وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيْثِ اَنْ الشَّيْءَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الصَّلٰوةُ عِمُودُ الْاِسْلَامِ
اَلَسْتُ تَعْلَمُ اَنْ الْفُسْطَاطَ اِذَا اسْقَطَ عُمُودُهُ سَقَطَ الْفُسْطَاطُ لَمْ يَنْتَفِعْ بِالْاُطْنَابِ
وَلَا بِالرُّوْتَادِ وَاِذَا قَامَ عِمُودُ الْفُسْطَاطِ انْتَفَعَتْ بِالْاُطْنَابِ وَالرُّوْتَادِ يَعْنِيْ نَازِ اِسْلَامِ
لا وسطی ستون ہے کہ جس کے گر جانے سے باقی میخیں اور طنائیں کچھ فائدہ نہیں دیتیں -
اٹھویں حدیث - طبرانی میں صحیح سند کے ساتھ موجود ہے عَنْ تَوْبَانَ
مَوْلَى رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُوْلُ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ وَالْاِيْمَانِ الصَّلٰوةُ اِذَا تَرَكَهَا فَقَدْ اَشْرَكَ رَوَاهُ
هَبَةُ اللّٰهِ الطَّبْرِيُّ وَقَالَ اِسْنَادُهُ صَحِيْحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ يَعْنِيْ تَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللّٰهِ
صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً مروی ہے کہ بندہ کے درمیان اور کفر و ایمان کے درمیان
صرف نماز کافر فرق ہے - جس وقت بندہ نے نماز چھوڑ دی بے شک وہ شرک ہو گیا - روایت کیا
اس حدیث کو طبری نے اور کہا اسناد اس کی صحیح ہے اور شرط مسلم کے -

نویں حدیث - عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ ابْنِ عُمَرَ وَبَيْنَ الْعَاصِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْهُ ذَكَرَ الصَّلٰوةَ يَوْمًا فَقَالَ مَنْ حَافِظٌ عَلَيْهَا كَانَتْ لَهُ ثَوْرًا وَابْرَهَانًا وَ
مَنْجَاةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَنْ لَمْ يَحَافِظْ عَلَيْهَا لَمْ يَكُنْ لَهُ ثَوْرًا وَلَا اَبْرَهَانًا وَلَا مَنجَاةً وَكَانَ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَعَ قَارُوْنَ وَفَارْعَوْنَ وَهَامَانَ وَابْنِ خَلْبِ رَوَاهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ أَحْمَدُ فِيْ
مُسْنَدِهِ وَابْنُ خَالْتِمٍ ابْنُ حَيَّانٍ فِيْ صَحِيْحِهِ يَعْنِيْ نَبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ فِيْ اِيْمَانِ
نَازِ كَافِرٍ كَرَامِ اِسْلَامِ فَرَامَا كَرَامِ اِسْلَامِ فِيْ نَازِ كَرَامِ اِسْلَامِ فِيْ نَازِ كَرَامِ اِسْلَامِ
کے لئے نور اور دلیل اور نجات کا باعث بن جائے گی اور جس شخص نے اس کی حفاظت
نہیں کی یعنی کبھی پڑھی اور کبھی چھوڑ دی تو اس کے لئے قیامت کے دن نور ہو گا نہ کوئی
دلیل اور نجات اور ہو گا وہ حشر کے دن قارون اور فرعون و هامان و ابی بن خلف جیسے
اشد کافروں کے ساتھ - روایت کیا اس حدیث کو امام احمد نے اپنی مسند میں اور ابن حبان
نے اپنی صحیح میں - حدیث ہذا کے تحت میں شیخ الاسلام علامہ ابن قیم اپنی کتاب الصلوٰۃ کے
صفحہ ۲۸ میں رقمطراز ہیں کہ وَاشْأَا حَقَّ هُوَ اَلَا تَرَوْا بِالْاِسْلَامِ كَرَامًا وَبَيْنَ الْكُفْرِ
وَفِيْ نَكْتَةٍ لِّبَايَعَةٍ وَهُوَ اَنْ تَارَكَ الصَّلٰوةَ اَلَا تَرَوْا اَنْ يَسْقُطَ مَالُهُمْ مَلِكُهُ
اَوْ يَأْسَهُ اَوْ يَجَارَهُ فَمَنْ شَفَلَتْ عَنْهَا مَالُهُ فَهُوَ مَعَ قَارُوْنَ وَمَنْ شَفَلَتْ عَنْهَا نَفْسُهُ

فَرَعُونَ وَمَنْ شَغَلَهُ عَنَّا رِيَا سَعْدٌ وَوَرَأْسُهُ فَرَعُونَ هَآمَانٌ وَمَنْ شَغَلَهُ عَنَّا رِيَا سَعْدٌ وَوَرَأْسُهُ فَرَعُونَ
 وَتَحْمُومَةُ ابْنِ ابْنِ خَلْفٍ ابْنِ بَيْ نَازِ كِ مَعِيَّتِ كِ تَحْمُومَةُ ان چاروں کا قول فرعون
 ہا مان قارون ابی بن خلف کے ساتھ کرے میں ایک عجیب و غریب نکتہ ہے اور وہ یہ ہے
 کہ انسان اکثر چار چیزوں کی وجہ سے نماز میں غفلت کرتا ہے یا تو اپنے مال کی مشغولیت
 کی وجہ سے نماز کی حفاظت ترک کرتا ہے یا اپنے ملک کی وجہ سے یا اپنی ریاست کی وجہ
 سے یا اپنی تجارت کی وجہ سے۔ پس جس شخص کو اس کے مال نے نماز سے غافل کیا وہ
 قیامت کے دن قارون کے ساتھ ہوگا۔ اور جس شخص کو اس کے ملک نے غافل کیا وہ
 فرعون کے ساتھ ہوگا۔ اور جس شخص کو اس کی ریاست و وزارت وغیرہ دنیاوی عہدہ و
 مرتبہ نے غافل کیا وہ ہا مان کے ساتھ ہوگا اور جس شخص کو اس کی تجارت و سوداگری وغیرہ
 دنیاوی کاروبار نے غافل کیا وہ ابی بن خلف کے ساتھ ہوگا۔

الغرض بے نماز کا کلمہ اس کو قیامت کے دن کچھ کام نہ آوے گا نہ عملہ گویوں کے
 ساتھ اس کو کھڑے ہونے کی اجازت ہوگی۔ میدانِ حشر میں کہہ دیا جائے گا کہ اوبے نماز
 آج تیرا مسلمانوں کے ساتھ کوئی تعلق نہیں، تو چونکہ دنیا میں بے نماز تھا لہذا تیرا تعلق
 فرعون، ہا مان، قارون وغیرہ کفار کے ساتھ ہے چنانچہ حدیث ہذا اس کی تائید ہے۔
دسویں حدیث - علامہ ابن ابی حاتم نے اپنی سنن میں باب فی القاذی القل کی
 سے عن عبد اللہ بن الصامت قال اوصانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال
 لا تشربوا کویا لہ شیئا ولا تمسکوا بالصلوة عند امن ترکہا عند امتنعہا فقد خرج
 من الملک سواہ حیدر الرحمن ابی حاتم فی سندہ یعنی عبادہ دین صامت رضی اللہ
 عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو وصیت کی پس فرمایا کہ اگر کسی
 کسی کو بھی شریک نہ کرنا اور نماز کو بھی نہ چھوڑنا۔ جس شخص نے قصداً نماز چھوڑ دی یقیناً وہ
 مذہب اسلام سے خارج ہو گیا۔

بگیارہویں حدیث - عن معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ترک الصلوة مکتوبہ متفقون اقل برئت منہ ذمہ
 اللہ ما قال الا مامرا احمد یعنی معاوی بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس شخص نے قصداً فرض نماز چھوڑ دی یقیناً اس سے اللہ کا ذمہ
 اٹھ گیا یعنی وہ کہیں مرے کہیں ہلاک ہو خداوند تعالیٰ اس کا ذمہ وار نہیں۔
 شیخ الاسلام امام ابن قیم کتاب الصلوٰۃ کے صفحہ ۲۸۱ پر تحت حدیث ہذا فرماتے

میں ولو کان باقیاً علی اسلامہ لکان لہ ذمۃ الاسلام یعنی اگر بے نماز اسلام پر
 باقی رہتا تو غرض اس کے لئے اسلامی ذمہ ہوتا۔ پس ذمہ اللہ کی نفی اس کے اسلام کی نفی

کو مستار ہے۔

بیارہویں حدیث - عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ قال اوصانی ابو القاسم
 صلی اللہ علیہ وسلم ان لا ترک الصلوة متعیداً فمن ترکها متعیداً اقل برئت منہ
 الذمۃ ما قال ابی الدرداء ابی حاتم فی سندہ - ترجمہ وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا۔ حدیث ہذا
 سے ابی معلوم ہوا کہ بے نماز مسلمان نہیں اور خدا تعالیٰ اس سے بیزار و بری الذمہ ہے۔
تیرہویں حدیث - عن معاذ بن جبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 انہ قال راس الامر الاسلام وعودہ الصلوة وهو حدیث صریح مختصر یعنی
 نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ اصل دین اسلام ہے اور ستون اس کا نماز ہے اور
 یہ حدیث صحیح ہے۔ حدیث ہذا کے تحت میں امام ابن قیم رحمہ اللہ کتاب مذکور کے صفحہ مذکور
 میں فرماتے ہیں ووجه الاستدلال بہ انہ اخبرنا الصلوٰۃ من الاسلام بمنزلة العمود
 الذی تقوّم علیہ الخیمۃ فمما سقط الخیمۃ سقطت الخیمۃ وها قد کذا یدہا الاسلام
 یدہا الصلوٰۃ وذلّ الخیمۃ احملاً یفقد البعینہ یعنی حدیث ہذا سے وجہ استدلال یہ ہے
 کہ تحقیق آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبری ہے کہ بیشک نماز کا تعلق اسلام کے ساتھ بمنزلہ اس
 ستون کے ہے جس پر خیمہ قائم ہوتا ہے پس جب اس ستون کے گر جانے سے خیمہ گر جاتا ہے
 ایسے ہی نماز کے چلے جانے سے اسلام چل جاتا ہے۔ امام احمد بھی اس حدیث سے یہی دلیل پکڑی ہے۔

چودھویں حدیث - فی التحدیثین والتثنی والتکبیر والتسبیح من حدیث
 عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی الا مسلم علی غنیم
 شہادۃ ان لا الہ الا اللہ وان محمداً رسول اللہ واما الصلوة وابتداء الرکوع و
 حجب البیت وصدور من مضان واداء الا مامرا احمد فی بعض القاطبہ الاسلام
 ختم فذلک یعنی صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن اور مسانید میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے
 حدیث ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے
 ایک توحید و اتباع سنت دوسرے نماز تیسرے زکوٰۃ و چارواں حج و ہجرت
 ایک توحید و اتباع سنت دوسرے نماز تیسرے زکوٰۃ و چارواں حج و ہجرت
 چوتھے حج و ہجرت کا کعبہ بکرنے پانچ چیزوں کا نام ہے۔ نیز علامہ نوایب صدیق متسنن میں
 اور اس میں یہ بھی لفظ ہے کہ اسلام ابی پانچ چیزوں کا نام ہے۔ نیز علامہ نوایب صدیق متسنن میں
 صاحب مرحوم اپنے رسالہ زیادۃ الایمان باعمال الایمان کے صفحہ ۱۲ میں تحریر فرماتے ہیں کہ نماز کا
 عمد ترک کرنا کفر تارک نماز دوزخی ہے۔ روزہ، زکوٰۃ، حج کا عمد ترک کرنا باوجود قدرت
 و فرضیت کے کفر ہے۔ کفر با انجام دوزخ ہے۔

و فرضیت کے صفحہ ۱۲ میں فرماتے ہیں انما لم یجوع اموہدا اذ کتب بخصمها
 نیز کتاب الصلوٰۃ کے صفحہ ۲۸۱ پر تحت حدیث ہذا فرماتے
 الاسلام وذلّ الخیمۃ احملاً یفقد البعینہ

لَا يَمْنَعُ لَكَ التَّسْتَنِي وَلَا يَسْتَمِرُّ إِذَا كَانَ مِنْ أَرْضِكَ بِهِ لَا مِنْ أَجْزَائِهِ الْيَقِي لَيْسَتْ
بِرُتْبَةٍ كَالنَّاسِ يَجْعَلُونَ فِيهِ إِذَا سَقَطَ سَقَطَ الْمَيْتُ بِخِلَافِ الْعَوْدَةِ وَالْحُسْبَةِ
وَالْبَيْتَةِ وَنَحْوِهَا يَعْنِي نَبِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ يَكُنْ فِيهِ اسْمٌ مِنْ
نَفْسِ الْإِسْلَامِ قَرَارٌ دِيَا هُوَ - لَيْسَ جِبِ اسْمُ الْجَوْعِ كَانَامِ الْإِسْلَامِ هُوَ تَوْثِيقُنَا اسْمُ كَيْفِ
جِبِ اسْمُ الْإِسْلَامِ قَرَارٌ دِيَا هُوَ - لَيْسَ جِبِ اسْمُ الْجَوْعِ كَانَامِ الْإِسْلَامِ هُوَ تَوْثِيقُنَا اسْمُ كَيْفِ
لَا يَمْنَعُ لَكَ التَّسْتَنِي وَلَا يَسْتَمِرُّ إِذَا كَانَ مِنْ أَرْضِكَ بِهِ لَا مِنْ أَجْزَائِهِ الْيَقِي لَيْسَتْ
بِرُتْبَةٍ كَالنَّاسِ يَجْعَلُونَ فِيهِ إِذَا سَقَطَ سَقَطَ الْمَيْتُ بِخِلَافِ الْعَوْدَةِ وَالْحُسْبَةِ
وَالْبَيْتَةِ وَنَحْوِهَا يَعْنِي نَبِي عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ يَكُنْ فِيهِ اسْمٌ مِنْ
نَفْسِ الْإِسْلَامِ قَرَارٌ دِيَا هُوَ - لَيْسَ جِبِ اسْمُ الْجَوْعِ كَانَامِ الْإِسْلَامِ هُوَ تَوْثِيقُنَا اسْمُ كَيْفِ

ابو محمد عبد الستار غفر له ولوالديه الغفار

صحيفة الحديث دہلی بابت ماہ محرم وصفر وربع الثانی وجمادی الاول و۲۳

مطابق ماہ مارچ واپریل و جون و جولائی ۱۳۹۵ جلد ۱۸ نمبر ۲ و ۳ - ۵

سوال (۲۳۱) تارکِ عِلْوَةِ كَيْفِ تَعْلُقُ تَوْثِيقُ الْفَرْقِ مَعْدِيَّتِهِ فِيهِ وَارِدٌ هُوَ اسْمُ كَيْفِ
مَعْنَى كَيْفِ - بَعْضُ مَوْلَى كَيْفِ هُوَ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ
هُوَ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ
كَفَرٌ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ
جواب (۲۳۱) تارکِ عِلْوَةِ كَيْفِ تَعْلُقُ تَوْثِيقُ الْفَرْقِ مَعْدِيَّتِهِ فِيهِ وَارِدٌ هُوَ اسْمُ كَيْفِ
اصْلِي مَعْنَى كَيْفِ هُوَ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمْ يَكُنْ فِيهِ اسْمٌ مِنْ نَفْسِ الْإِسْلَامِ قَرَارٌ دِيَا هُوَ - لَيْسَ جِبِ
شَدِيدٌ وَغَيْرُهُ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ
اور كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ

تَوْثِيقُ الْفَرْقِ مَعْدِيَّتِهِ فِيهِ وَارِدٌ هُوَ اسْمُ كَيْفِ

انکار لازم آتا ہے - علامہ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الصلوٰۃ میں اس مسئلہ کو خوب
بسط کے ساتھ لکھا ہے -

جب حدیث مرفوع مندرجہ ذیل میں صراحتاً موجود ہے کہ بے نماز صریح کافر ہے تو پھر
لامولوں کی تاویلات باطلہ اور مزخرفات و اہم یہ کون سے عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ بِحَقِّهَا
رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ بِإِسْنَادٍ كَلَّا يَأْسُ بِهِ هَذَا بَعْضُ عُلَمَاءِ كَا كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ
كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ
بَرْهَنِي هُوَ اور كتب حدیث پر کما حقہ عبور و واقفیت نہیں - سے مسند البیہقی میں ہا سنا حسن
بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہ مرفوعاً موجود ہے مَنْ تَرَكَ صَلَاةً وَاحِدَةً مُتَعَمِّدًا فَهُوَ بِهَا كَافِرٌ
حَلَالٌ الدَّارُ الْحَدِيثُ قَرْنِي رَوَاهُ مَنْ تَرَكَ صَلَاةً وَاحِدَةً مُتَعَمِّدًا فَهُوَ بِهَا كَافِرٌ
لَا يَقْبَلُ صِلَتَهُ صَرَفٌ وَلَا عَدْلٌ وَقَدْ خَلَّ دَمُهُ وَعَالَ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ كَيْفِ
فرمایا ہے کہ جس نے ارکان اسلام میں سے ایک رکن بھی چھوڑ دیا وہ کافر باللہ اور حلال الدم
والمال ہے اس کا نفل اور فرض کچھ بھی قبول نہیں کذا فی الترغیب جس سے صاف عیاں
ہے کہ بے نماز کا کفر نقیض ایمان ہے کیونکہ حدیث ہذا میں صرف ذھوکہ کفر ہی نہیں بلکہ
ذھوبہ کفر فرمایا ہے فَافْهَمْ دِيَا هُوَ -

نیز محدثین کے استاد علامہ البرہن ابی شیبہ نے کتاب الایمان میں اور امیر المؤمنین
فی الحدیث امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی تاریخ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بایں
الفاطر روایت نقل کی ہے عَنْ عَمْرِو بْنِ تَرْفَعَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمُتَعَمِّدُ عَلَى عَمَلٍ يَكُونُ لَهُ بِهِ كُفْرٌ - اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایک وقت کی نماز چھوڑ دی
اور معاویہ بن جبل والیہ رحمۃ اللہ علیہ سے ایک وقت کی نماز چھوڑ دی اور معاویہ بن جبل والیہ رحمۃ اللہ علیہ سے ایک وقت کی نماز چھوڑ دی
کے حق میں ذھوکہ کفر فرمایا کہ الفاظ موجود ہیں یعنی بے نماز کا کفر مرتد ہے - اور سنہ ۱۳۹۵
جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے کہ بے نماز کا کفر ہے - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ بِحَقِّهَا
قَالَ مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا فَقَدْ كَفَرَ بِحَقِّهَا -

رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بے نماز کا کوئی دین ہی نہیں -
صدیق ان علماء کہ جو ان نصوص صریحہ کے ہوتے ہوئے اپنی جہالت یا حماقت
غبار الحدیث کی ضد میں اگر اپنی نفسانیت و تاویلات باطلہ کو استعمال میں لاتے ہوئے تارک
صوم و صلوٰۃ کو مسلمان کہنے پر آمیز سے جوئی تک کا زور لگاتے ہیں اور اپنے غلط فتوؤں
کے سامنے فتویٰ نبوی و فتویٰ صحابہ کو مسترد کر دیتے ہیں اور اپنے اقوال باطلہ و تاویلات رکبہ پر

ذرا غور و فکر نہیں کرتے کیا سفل علیٰ حالہم بدلے یا بتفکر و تدبیر فی دعوایہ خصوصاً حضرت و بطلان قول ہر حق لا یستویون مثل هذه التاویلات الباطلة الفاسدة المذمومة عن الکتاب والسنة۔

الغرض صرف نماز ہی نہیں بلکہ کل ارکان اسلام آپس میں ایسے لازم ملزوم ہیں کہ ایک کے فقدان و نفی سے کل کی نفی لازم آتی ہے گناہاں الا صاغر احمد من سلا عن زیاد بن نعیم التمیمی قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم امر بے عشر صفتن الله فی الاسلام فمن اتى بثلث لم یغنین عنه شیئاً حتی یأتی بہن جمیعاً الصلوة والزکوۃ و صیام رمضان وحجۃ البیت (ترغیب) یعنی زیاد بن نعیم حضرمی سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اسلام میں اللہ عزوجل نے (توحید کے بعد) چار چیزیں ایسی فرض کی ہیں کہ جس شخص نے ان میں سے تین کو ادا کیا اور ایک کو چھوڑ دیا تو وہ تین بھی اس کی بیکار ہیں اس کے کچھ بھی کام نہ آئیں گی جب تک کہ چاروں کو نہ ادا کرے وہ چاروں چیزیں یہ ہیں نماز روزہ زکوۃ حج وقال الامام احمد فی مسنده قال الحکم بن عیسیٰ عن ثریة الصلوۃ متعمداً فقد کفر ومن ترک الزکوۃ متعمداً فقد کفر ومن ترک الحج متعمداً فقد کفر ومن ترک صوم رمضان متعمداً فقد کفر قال سعید بن جبیر عن ثریة الصلوۃ متعمداً فقد کفر بالله ومن ترک الزکوۃ متعمداً فقد کفر بالله ومن ترک صوم رمضان متعمداً فقد کفر بالله رواه ابن ابی شیبہ عن سعید بن جبیر عن ثریة الصلوۃ متعمداً جس نے نماز نہ پڑھی وہ کافر ہے جس نے زکوۃ نہ دی وہ کافر ہے جس نے حج نہ کیا وہ کافر ہے جس نے رمضان کے روزے نہ رکھے وہ کافر ہے۔ اور کہا سعید بن جبیر نے جس شخص نے نماز نہ پڑھی وہ کافر باللہ ہے یعنی اس نے اللہ کا انکار کیا اور جس نے زکوۃ نہ دی اس نے اللہ کا انکار کیا اور جس نے رمضان کے روزے نہ رکھے اس نے اللہ کا انکار کیا۔ مقصد یہ کہ تارک عاصی صوم و صلوۃ حج زکوۃ کا کافر مرتد خدا کا منکر ہے کیونکہ خدا شرع

خدا کا ماننا خدا پر ایمان لانا یہی ہے کہ خدا کے احکام و فرامین کو ماننے اور کرے جس نے احکام خداوندی و فرامین اسلامی کو نہ ادا کیا اس نے خدا ہی کو نہ مانا اور جس نے خدا کو نہ مانا وہ مسلمان کیسا۔

نیز رحمۃ المہدۃ الی من یرید زیادۃ العلم علی احادیث مشکوٰۃ کے صفحہ ۴ کتاب الایمان میں حدیث مندرجہ ذیل موجود ہے جو علیٰ امور مولین کی قطع اعتناق کے لئے مع اپنے شواہد و متابعات کے کافی وافی ہے۔ عن ابی نعیم عن احمد بن محمد قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الذین حسن لا یقبل منہم شیء دون شہادۃ ان لا اله الا الله و ان محمداً عبداً ورسولہ فایمان باللہ و رسالہ و کتبہ و سننہ و الجنت و النار و الحیوۃ بعث

الذین هذه واحدة والصلوات الخمس عموماً لا یقبل الله الا یماناً لا بالصلوۃ والزکوۃ کما هو من الذنوب لا یقبل الله تعالى الا یماناً والصلوۃ والا بالزکوۃ من فعل هؤلاء ثم جاء رمضان فترواً صیاماً متعمداً لا یقبل الله منہ الا یماناً ولا الصلوۃ ولا الزکوۃ ومن فعل هؤلاء لا یقبل الله منہ الا یماناً ولا الحج ولا یمنی من یحج ولا یحج عنه بعض اہلہ لا یقبل الله منہ الا یماناً ولا الصلوۃ ولا الزکوۃ ولا الصیام (سواء فی المحلیۃ) یعنی عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصل دین پانچ چیزوں کا نام ہے۔ ایمان میں سے ایک بھی کم ہوئی تو باقی بھی مقبول نہیں گواہی دینا اس بات کی کہ اللہ کے سوا کوئی دوسرا معبود نہیں اور بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے غلام اور اس کے پیچھے رسول ہیں۔ اور ایمان لانا اللہ پر اور اس کے فرشتوں پر اور اس کی کتابوں پر اور رسولوں پر۔ جنت و دوزخ اور مرنے کے بعد زندہ ہونے پر یہ سب مل کر ایک چیز ہوئی اور پانچوں نمازیں اسلام کا ستون ہیں بغیر نماز کے اللہ تعالیٰ کسی کا ایمان قبول نہیں کرتا (یعنی بے نماز بے ایمان ہے) اور زکوۃ کا ادا کرنا باعث کفارۃ ذلوی ہے۔ جو شخص (صاحب نصاب ہو کر) زکوۃ نہ دے تو عند اللہ اس کا ایمان و نماز بھی مقبول نہیں (الرحمہ) وہ پنجوقتہ نماز کا پابند ہو مگر جو ترک زکوۃ کے وہ بے نماز اور بے ایمان ہے) جس شخص نے کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھا نماز بھی پڑھی زکوۃ بھی پھر اس کی زندگی میں رمضان کا مہینہ آیا پس اس نے قصداً روزے چھوڑ دیے نہ رکھے تو عند اللہ اس کا کلمہ بھی قبول نہیں نماز و زکوۃ بھی قبول نہیں۔ اور جو شخص چاروں کام کلمہ نماز روزہ زکوۃ تو ادا کرتا رہا مگر باوجود استطاعت کے حج نہ کیا نہ حج کے جانے کی ہاں کی اور نہ اس کے مرنے کے بعد اس کی طرف سے اس کے بعض وراثت حج بدل کیا تو عند اللہ اس شخص کا نہ ایمان قبول ہے نہ نماز نہ زکوۃ نہ روزہ بلکہ یہ چاروں کام بھی برباد اور بیکار ہیں۔ خدا نے تعالیٰ ہر فرد بشر کو آخرت کے اس نقصان عظیم و خسران مبین سے بچائے اور محفوظ رکھے آمین۔ (مفتی ابو محمد عبد الستار غفرلہ ولوالہ یر الغفار آمین)

صحیفہ الہدیث دہلی بابت ماہ رجب ۱۳۵۶ھ مطابق ماہ ستمبر ۱۹۳۸ھ جلد ۸ نمبر ۲۳۲) ایک حدیث ابوداؤد میں آیا ہے کہ خداوند تعالیٰ کا عرش آٹھ فرشتوں کی سوال (۲۳۲) اور ابن جریر البزید سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ یحییٰ بن یوسف التمیمی قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الذین حسن لا یقبل منہم شیء دون شہادۃ ان لا اله الا الله و ان محمداً عبداً ورسولہ فایمان باللہ و رسالہ و کتبہ و سننہ و الجنت و النار و الحیوۃ بعث

عشر خداوندی کو کلمہ فرشتوں نے اٹھا رکھا ہے

(مولانا ابوالصمصام عبدالرحمن صاحب جھنگوی)

جواب (۲۳۲) حدیث نمبر ۱ مطلق و محمل ہے جس میں موجودہ وقت اور قیامت کے دن کی تعیین و تقیید نہیں اور حدیث نمبر ۲ مفصل ہے جس میں تعیین و تقیید مطلق موجود ہے کہ اس وقت عالمین عرش چار فرشتے ہیں اور قیامت کے دن آٹھ ہونگے۔ پس حدیث نمبر ۱ حدیث نمبر ۲ کے ماتحت لی جائے گی جس کا مقصد یہ ہے کہ قیامت کے دن عرش کے اٹھانے والے آٹھ فرشتے ہوں گے جس کی تشریح حدیث نمبر ۲ میں موجود ہے۔ محمد بن امام بخاری وغیرہ رضی اللہ عنہم کا یہی اصول ہے کہ مفصل حکم مجمل پر قاضی ہو کرتا ہے۔ نیز تعارض کے لئے اتحاد مکانی و زمانی شرط ہے اور یہاں یہ شرط مفقود ہے۔ فَلَا تَدْرُؤْنَ بَيِّنَاتٍ عَلَىٰ بَيِّنَاتٍ تَفْصِيحُ الْبَيِّنَاتِ جُلْد ۱۰ میں تحت آیہ الَّذِينَ يَرْتَفِعُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ أَلَا يَوْمَ يَكْفُرُ الْأَشْقَىٰ أَيُّ شَيْءٍ أَفْعَلُ مَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذْ دَفَعَهُمُ اللَّهُ تَعَالَىٰ بِأَرْبَعَةِ أَجْرٍ كَمَا قَالَ تَعَالَىٰ وَيَحْمِلُ عَرْشُ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ وَهُمْ أَشْرَافُ الْمَلَائِكَةِ وَأَفْضَلُهُمْ بِعَرْشِ رَبِّكَ مَنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْخَبْرُ الْعَلِيمُ آجُل حَالِينَ عرش چار ہیں جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ رب العالمین ان چاروں کے ساتھ چار فرشتے اور ملاوٹے کا جیسا کہ فرمایا اللہ عز و جل نے کہ اٹھا آج تیرے رب کے عرش کو اس دن آٹھ فرشتے۔ پس یہ ملائکہ ثمانیہ بوجہ قرب الہی کے تمام فرشتوں میں افضل و اشرف ہیں۔ نیز تفسیر معالم التنزیل للہفوی و تفسیر خازن جلد ۱۲۰ میں مسطور ہے وَجَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّهُمْ الْيَوْمَ أَرْبَعَةٌ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْدٍ هُمْ اللَّهُ بِأَرْبَعَةٍ آخِرِينَ فَكَانُوا ثَمَانِيَةً عَلَىٰ صُورَةِ الْأَوْعَالِ بِسَبْعٍ أَكْثَلًا فِي عَرْشِ رَبِّكَ كَمَا بَيَّنَّ سَمَاءٌ إِلَىٰ سَمَاءٍ بِعَنِ حَمَلِ عَرْشِ اس وقت چار فرشتے ہیں، قیامت کے دن آٹھ ہو جائیں گے۔ ان کی شکل و صورت ہرن یا پہاڑی بکری کی ہے ان کے گھروں اور گھسٹوں کے مابین اتنا فاصلہ ہے جتنا کہ ایک آسمان سے دوسرے آسمان تک۔

یہی مضمون تفسیر نیشاپوری جلد ۳ میں بھی ہے۔ نیز تفسیر ابن جریر جلد ۲۹ صفحہ ۳۸ میں علامہ ابن اسحاق سے مروی ہے قَالَ بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هُمْ الْيَوْمَ أَرْبَعَةٌ يَعْنِي حَمَلُ الْعَرْشِ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْدٍ هُمْ اللَّهُ بِأَرْبَعَةٍ آخِرِينَ فَكَانُوا ثَمَانِيَةً وَقَدْ قَالَ اللَّهُ وَيَحْمِلُ عَرْشُ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ هِيَ فَرَايَا نَبِيٍّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

لَهُ الْوَعْلُ وَالْوَعْلُ وَالْوَعْلُ تِلْكَ الْجِبِلُّ لَمْ تَرَ نَانَ قَوِيَانِ مَنَحِيَانِ كَثِيفَيْنِ أَحَدُ مَبِينِ جَمْعُهُ أَوْعَالٌ وَوَعْلٌ وَوَعْلَةٌ كَمَا كُنَّا فِي الْمَنْجَلِ - کہ یعنی مسافت - ۵ پرس کی کڑائی للعالم وقع البیان ۱۲

ان کے ساتھ چار فرشتے اور ملاوٹے کا سب مل کر آٹھ ہو جائیں گے۔ یہی مقصد ہے فرمان الہی کا تیرے رب کے عرش کو اس دن آٹھ فرشتے اٹھائیں گے۔ مذکورہ بالا روایات سے یہ امر مشر و مبین ہو گیا کہ حملہ عرش کی تعیین و تعداد میں کچھ تباہی و تخالف نہیں۔ جس روایت میں محمل آٹھ کا ذکر ہے اس سے مراد قیامت کا دن ہے اور جہاں صرف چار کا ذکر ہے اس سے مراد قبل از قیامت ہے۔

یہ تو تھا سوال کا جواب۔ اب مندرجہ ذیل سطور میں حملہ عرش کی جسمانی حالت اور ان کے قد و قامت کا ذکر بھی غیر مناسب نہیں تاکہ قارئین کرام خداوند قدوس کے جلال و عظمت کا حال معلوم کر کے اس کی خشیت و ہیبت کو دل میں کما حقہ جگہ دیں سنئے!

حَالِیْنَ عَرْشِ كِي جَسْمَانِي حَالَتِ تَفْسِيرُ الْبَيَانِ جُلْد ۱۰ عَشْرَةَ وَدُرُثُورِ جُلْد ۱۰

کہ ثَمَانِيَةٌ أَمْلاَ بِهِ عَلَى صُورَةِ الْأَوْعَالِ مَرْءٌ وَهُوَ عِنْدَ الْعَرْشِ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَاقْبَاهُ هُمْ فِي الْأَرْضِ الشَّقْلُ وَلَهُمْ قُرُونٌ كَقُرُونِ الْوَحْلَةِ مَا بَيْنَ أَصْلِ قُرْبٍ أَحَدٍ هُمُ إِلَى مَنَتَهَا خَمْسٌ مِائَةً عَامٍ وَالْيَوْمُ ثَمَانِيَةٌ أَرْبَعَةٌ - وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ مِائَةٌ خَمْسٌ مِائَةً عَامٍ وَمَا بَيْنَ كُلِّ سَمَاءٍ وَآسَافٍ خَمْسٌ مِائَةً عَامٍ وَفَضَاءُ كُلِّ سَمَاءٍ وَآسَافٍ خَمْسٌ مِائَةً عَامٍ وَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَالْأَرْضِ خَمْسٌ مِائَةً عَامٍ وَمَا بَيْنَ الْأَرْضِ وَالْعَرْشِ عَلَى الْمَاءِ وَاللَّهُ عَلَى الْعَرْشِ لَا يَخْفُ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِّنْ أَعْمَالِكُمْ أَخْرَجَهُ أَبُو سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ فِي ابْنِ خُرَيْمَةَ وَغَيْرُهُمَا مَوْقُودًا عَلَى ابْنِ مَسْعُودٍ فِي الْبَابِ أَحَادِيثٌ كَثِيرَةٌ صَحِيحَةٌ

یعنی حالیین عرش (قیامت کے دن) ایسے آٹھ فرشتے ہونگے جن کے سر ساتویں آسمان پر عرش کے نزدیک ہیں اور قدم ان کے سب سے نیچے کی زمین پر ہیں۔ ان کے سینکڑے لمبے ہیں کہ ایک سینکڑے لمبائی پانچ سو برس کی مسافت ہے۔ اور آجکل حملہ عرش چار ہیں۔ اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آسمان و زمین کی درمیانی مسافت پانچ سو برس کی ہے۔ اسی طرح ہر آسمان اور ہر زمین کے درمیان پانچ سو سال کی دوری ہے اور ہر آسمان و زمین کی فضا اور ساتویں آسمان اور کرسی کی درمیانی مسافت اور کرسی اور دریا کا بعد پانچ برس کا ہے اور خداوند تعالیٰ کا عرش دریا سے اوپر ہے اور خدا عز و جل بذاتہ بنفسہ عرش علیٰ مستوی ہے بنی آدم کے کل اعمال سے بخوبی واقف ہے اس پر کوئی شبہ محقق نہیں۔ اس حدیث کو ابوسعید دارمی اور ابن خزیمہ وغیرہ محدثین نے موقوفہ روایت کیا ہے اور اس مسئلہ میں بہت سی صحیح حدیثیں موجود ہیں۔

نیز تفسیر ابن جریر جلد ۲۹ صفحہ ۳۸ میں تحت آیت وَيَحْمِلُ عَرْشُ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ

حدیث میں ہے کہ اللہ عز و جل کا عرش چار فرشتوں کے ساتھ ہے جنہوں نے مسئلہ ہذا اور دیگر مسائل شرعیہ میں مقررہ ہے۔

واجب نہیں بلکہ حدیث اشباح میں ہے اور قُلْ يَصْنَعُ كَمَا يَصْنَعُ الرَّسُولُ
 رُكُوعٌ مِنْ جَهَنَّمَ وَاجِبٌ هُوَ فَلَوْ تَوَقَّفَ الْمُؤْمِنُ عَنِ الرَّكُوعِ بَعْدَ رُكُوعِ الْإِمَامِ وَاتَّخَذَ
 يَحْزَنُ فَإِنَّهُ لَيَكْتَسِبُ لَكَ مَخَالِفًا لِهَذَا الْأَمْرِ أَيْ هِيَ أَلَيْسَ هِيَ حَالَتِ فِي الْمَقْدَرِ كَمَا رَأَى أَوْ
 سُورَةُ فَاتَحَهُ بِرُكُوعٍ فِي كَيْفَ تَوَاسَّيْنِ هَذِهِ الْحَالَتِ فِي الْمَقْدَرِ كَمَا رَأَى أَوْ
 كَارِتْ كَابِ كَيْفَ - پس یہ حکم کہ رکوع میں سٹنے سے رکعت ہو جاتی ہے اور بلا فاتحہ پڑھے کوئی نماز
 نہیں ہوتی دو حالتوں پر مبنی ہے یعنی جو شخص حالت قیام میں بلا بیشک اس کی نماز بلا فاتحہ
 ہو کر نہ ہوتی اور جو حالت رکوع میں اس کی رکعت ہو جائے گی (کہا ہو صبیح کی مؤیدیں)
 بعض لوگ حدیث فاتحہ اور حدیث رکعت رکوع میں بظاہر تعارض دیکھ کر ایک کا
 انکار یا اور ایک کا اقرار کرتے ہیں جو ہرگز درست نہیں بلکہ ہر دو احادیث اپنے اپنے محل پر
 قابل تعمیل و تسلیم ہیں۔ اس کی مثال یوں سمجھئے کہ زید کہتا ہے ظہر عصر کی نماز بغیر چار رکعت
 پڑھے نہیں ہوتی اور پھر کہتا ہے کہ دو رکعت پڑھنے سے بھی ہو جاتی ہے تو زید کا یہ کہنا دو
 حالتوں اور دو شخصوں پر محمول و مبنی ہے یعنی مقیم کی نہیں ہوتی اور مسافر کی ہو جاتی ہے۔
 اسی طرح بلا فاتحہ نماز نہیں ہوتی اور رکوع میں سٹنے سے ہو جاتی ہے یعنی قیام میں سٹنے والے
 کی نہیں ہوتی اور رکوع میں سٹنے والے کی ہو جاتی ہے فلا تعارض بین الآولین ولا تناقض فیہما
 فَادْرَأْهُمَا وَتَذَكَّرْ - نیز علامہ شوکانی نے نیل الاوطار شرح منہج الاخبار جلد ۳ کے ص ۳۱ میں
 مدرک رکوع کا مدرک رکعت ہوتا ہے جو علامہ سے ثابت کیا ہے حَيْثُ قَالَ الْمَرَادُ بِهَا
 هُنَا الشَّرْكَوعُ وَكَانَ لِكَوْنِهِ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَتَيْنِ مِنَ الصَّلَاةِ
 فَيَكُونُ مُدْرِكًا لِأَمْرٍ رَابِعًا مُدْرِكًا لِمِثْلِكَ الشَّرْكَوعِ وَإِلَى ذَلِكَ ذَهَبَ الْجَمْعُ وَرُ -
 نیز علامہ شیخ ابن حجر عسقلانی شارح صحیح بخاری فتح الباری کے ۲ ص ۲۵۷ میں باوجود
 مدعی فرضیت فاتحہ ہونے کے صاف الفاظ میں رقمطراز ہیں إِنَّ الْمَشْنُوقَ بِرَأْيِ الرَّكْعَةِ
 بِمَا هُوَ بِأَدْرَاكِ الرَّكُوعِ يَعْنِي رُكُوعٌ مِنْ سَلَمَةٍ سَلَمَةٍ يَدْرِكُ رَكْعَتَهُ هُوَ جَائِزٌ بِأَدْرَاكِ
 عِلْمِ إِمَامٍ نَوَوِي شارح صحیح مسلم بھی باوجود ادعاء فرضیت فاتحہ کے مدرک رکوع سے
 فرضیت فاتحہ کو ساقط بتاتے ہیں چنانچہ صحیح مسلم مطبوعہ انصاری کے ص ۳۵ میں مرقوم ہے
 فَإِنَّهَا رَأَتْ قِرَاءَةَ الْفَاتِحَةِ تَسْقُطُ عَنِ الْمَشْنُوقِ إِذَا أَدْرَكَ الْإِمَامُ رَاكِعًا
 سوال (۲۳۴) کسی شخص کی ظہر یا مغرب کی نماز قضا ہو گئی اور ادا نماز عصر یا عشاء کی
 جماعت شروع ہو گئی۔ اب وہ شخص کیا کرے جماعت میں شامل ہو جائے یا اپنی فوجی نماز
 شرع کرے یا بیٹھا رہے
 دسائل مذکور

جواب (۲۳۴) اس کو چاہئے کہ اپنی فوت شدہ نماز کے ارادہ سے جماعت میں
 شامل ہو جائے بعدہ وقتیہ نماز پڑھے کیونکہ عہد الشریعہ امام و موم کی نیت کا اختلاف

مہر نہیں جیسکہ حدیث معاذ سے ثابت ہے (ملاحظہ ہو صحیح بخاری پ ۱)
 سوال (۲۳۵) کسی شخص کی ایک یا دو یا تین وقت کی نمازیں فوت ہو گئیں۔ اب
 وہ ان نمازوں کو کس طرح ادا کرے آئندہ نماز کے ساتھ یا اپنے اپنے وقت کے ساتھ اور
 عصر و فجر اگر قضا ہو جائے تو اس کی ادائیگی کی کیا صورت ہے؟ (سائل فوق الذکر)
 جواب (۲۳۵) جس شخص کی کئی نمازیں بوجہ عذر شرعی کے فوت ہو جائیں وہ ان کو
 بالترتیب ادا کرے چنانچہ جامع ترمذی و سنن نسائی میں روایت عبد اللہ بن مسعود رضی
 عنہ مروی ہے کہ إِنَّ الْمَشْنُوقَ كَيْفَ شَفَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَرْبَعِ
 مَسَلَّاتٍ يَوْمَ الْخَنْدَقِ الْحَدِيثُ - یعنی خندق والے دن مشرکین نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو چار نمازوں سے مشغول کر دیا تھا۔ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی روایت میں
 فِي الْفَاتِحَةِ قَالَ حِينَئِذٍ يَوْمَ الْخَنْدَقِ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْمَغْرِبِ بِمَهْوِي مِثْقَلِ
 اللَّيْلِ كُنْزُهَا ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ فِتْنَةً
 عَنِيزًا قَالَ قَدْ عَارَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَأْيِ الْفَاتِحَةِ فَصَلَّاهَا
 فَأَحْسَنَ صَلَوتَهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيَهَا فِي وَقْتِهَا أَهْرَءَ فَاقَامَ الْمَغْرِبَ لَصَلَاةِهَا كَذَلِكَ الْحَدِيثُ
 رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَآخَرُونَ مَخْرُجًا مَالِكٌ فِي الْمَوْطِئِ عَنِ خَنْدَقِ وَالْأَمْرُ بِمَقَابِلِهِ
 كفار کے جاری کئی نمازیں رہ گئیں مغرب کے بعد جب قاصی رات گذر گئی تو میں اطمینان
 حاصل ہونے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال کو بلایا۔ انہوں نے ظہر کی
 نماز کی تکبیر کہی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے باطمینان نماز ادا کی جس طرح ہمیشہ اس کو
 اس کے وقت پر پڑھا کرتے تھے۔ پھر بلال رضی اللہ عنہ نے آپ کے حکم سے عصر کی تکبیر
 کہی۔ آپ نے عصر کی نماز بھی نہایت احسن طریق سے ادا کی۔ پھر آپ نے مغرب کی
 تکبیر کہلوائی اور اس کو بھی اسی طرح ادا کیا۔ تحت حدیث ہذا نیل الاوطار جلد اول ص ۳۳
 میں رجال اسنادہ رجال الضحیح لکھنے کے بعد مرقوم ہے وَالْحَدِيثُ أَيُّضًا يُؤَلِّقُ عَلَى
 التَّرْتِيبِ بَيِّنَاتٍ الْقَوَائِمُ الْمُفَضِّلَةُ يَعْنِي بِهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ أَمْرَ رُكُوعٍ شَرْدُ
 نمازوں کو ترتیب وار ادا کرنا چاہئے۔ نیز صحیح بخاری و صحیح مسلم میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ
 کی روایت میں خندق والے دن حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
 پاس شکایت لیکر آنا اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلا عصر کی نماز بعد مغرب کی نماز
 پڑھنا یعنی فوت شدہ نمازوں کو ترتیب وار ادا کرنا ثابت ہے۔ اسی حدیث پر امام شوکانی

لَهُ الْهَوَى بِفَتْحِ الْهَاءِ وَكسِرِ الْوَاوِ بِمَشْدَادَةِ السُّقُوطِ وَالسَّادِ بَعْدَ دُخُولِ طَائِفَةِ
 مِنَ اللَّيْلِ ۱۲ نِيل

فقیہان نمازوں کے ادا کرنے کا ایک طریقہ ہے

یہ طریقہ صحیح بخاری میں ہے

لکھتے ہیں وقد استدل بهذا الحديث على وجوب المداومة بين الفرائض المتوالت (مجلد ۲)
(۳۳۵) الفرض شخص نماز کو کرے جس کی نماز کو کسی سے ان میں سے پہلی نماز کو چھوڑے اور اگر کسی
اور بعد کی نماز کو بعد میں پڑھے کہ وہی نفع

ہاں جن لوگوں کی فوت شدہ نماز میں کچھ تہری اور کچھ سرفی ہوں جیسا کہ وہ معتقد ہیں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کرام کی عقل اور وہ ملک کو باجماعت ادا کرنا چاہیں تو تہری کو
چھوڑے اور سرفی کو مستحب نہیں جیسا کہ حدیث میں ہے ہاں اس لفظ کا لگنا فیصلہ ہائے
وقت ہاں سے نہیں مستحب اور صحیح مسلم میں حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
فی قصة يومئذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يصلي في صلاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم ركعتين في صلاة الفداة فمتنع كما يصنع كل يوم من الاوطار ۳۳۵ میں
تحت صریح ہذا مرقوم ہے فیہ اشارہ الی ان صفة قضاء الفایضہ کصفتہ اداء فی الی قولہ
و یؤخذ منه انما لا یجوز فی الضمیر المقتضی بعد طلوع الشمس ولہذا قال المصنف
رحمہ اللہ فیہ خطۃ الجہنم فی قضاء الفجر نهاراً لانتہی یعنی حدیث ہذا سے ثابت
ہے کہ روزے کا حکم ایسا ہی ہے جیسا کہ اوپر لکھنے کا حکم ہے فجر کی فوت شدہ

نمازوں کا باجماعت پڑھنے کا اتفاق ہو تو اس میں جہز سے قرائت کرنے
کیا حکم ہے (۳۳۶) فرض نماز میں بغیر کیا واجب ہے یا سنت اور عودوں کے لئے
جواب (۳۳۶) نماز کے لئے اذان و اقامت پڑھنا واجب ہے اگر
تاکید اکثر اور شرعی سے ثابت ہے اگر اذان و اقامت پڑھنا واجب ہے اگر
بغیر عذر شرعی کے اور ان تک کر لی جائے کہ اگر کسی کو عذر ہو تو عذر
استحواد شیطان اور عذر شرعی ثابت ہے چنانچہ فقہ الاخیار مطبع فاریس کے صاحب نے
عن ابی الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول ما من
قائم لا يؤذن ولا يقام في صلاة الا يستحوذ عليه الشيطان رواه احمد
ابوداود والبيهقي وابن جرير والمسلم فقلل من عجزوا عن الاذان والاداء ولكن لفظ اذان واداء
ما من صلاة في قربة ولا يذکر ولا يقام في صلاة الا يستحوذ عليه الشيطان
فعلیک بالجماعۃ فیما فی الدنیا والآخرۃ للحدیث فی ابودرداء رضی اللہ عنہ سے
مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اگر کسی میں اذان ہی ہوں اذان میں نماز
کے لئے اذان اور تہری لکھی جانی ہو تو غالب ہو جائے ان پر شیطان یہ حدیث مستحکم
والیود اود اور ابن حبان و مستند کما میں بدیع موجود ہے اکثر علماء نے حدیث ہذا
سے وجوب اذان و اقامت و استدلال کیا ہے چنانچہ من الاوطار چھاپری جلد اول کے

۳۳۵ میں توفیق حدیث مندرجہ بالا مرقوم ہے انھیں ان کے وجوب الاذان و
الاقامة انما لا یؤتی الا بالی کو تو انھیں استحوذوا او الشیطان یحب ان یجلبہ ذلی وجوب
فکر الیہ انھیں عطاء و اعطایا بن حنبل و مالک و ابو یوسف و کذا فی البحر و مجاہد
و اکثر ذہاب و داود کذا فی شرح الکرامی فی حدیث و کذا فی الامل امر یہ کہ نماز
الے ہے اذان و اقامت کو واجب ہے اور کسی بد مذہب سے اگر حکومت اور خطا اور امام احمد بن حنبل
اور امام مالک اور انھیں جی کا۔ اسی طرح لکھا ہے جہز میں اور رضی کی شرح میں ہے مجاہد اور امام
اور اذان اور اقامت کا بھی یہی مذہب ہے۔

اسی طرح بلوغ المبین جلد اول کے کتاب میں مرقوم ہے فی رفع الباری شرح صحیح بخاری
بارہ نمبر ۳۳۵ میں ہے قال الخطابی فیہ ان الاذان و الاقامة لا یجوز ترکہ یعنی
اذان و اقامت شریعت کے لئے لازم اس کا ترک جائز نہیں ہے عورتوں پر اذان اور تکبیر نہیں جیسا کہ
فقہ حنفی میں بروایت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سند صحیح بایں الفاظ موجود ہے لیکن حکم
النساء اذان و اقامة وقد رداہما التبعی داک بن علی بن حدیث استاء من فوعا
کذا فی الشی ۷ اصلہ فقط

مفتی ہاوی محمد عبدالستار عفرہ و ولوالدہ الفقار امین در رحمہ اللہ من خصال اہل
و صحیفہ الحدیث دہلی باب تادم و محرم الحرام ۱۳۵۵ مطابق مہر و محرم ۱۳۵۵
سوال (۳۳۶) ہندو کی شادی قبل النکاح ہوتی تو۔ بعد بلوغ ہندہ اپنی شادی پر
راضی نہیں اور نكاح کے اصرار پر دینی ہو گئی۔ بدین وجہ کالم وقت کے حکم اسلامی نسخ
کر دیا۔ کچھ ایام کے بعد ہندہ کا شہر ہو کر مسلمان ہو گئی بعد اس سے ماہریت ہے یہاں لائے
اور بی بی بنائے کی کوشش میں ہے لیکن ہندہ اس پر راضی نہیں۔ سوال یہ ہے کہ فی زمانہ
جو حکم نسخ کر رہے ہیں وہ نسخ حقیقی ہے یا نہیں اور جو نکاح کہ قبل بلوغ اس کے ولی
نے کیا تھا وہ نکاح بعد بلوغ ہندہ کی ناراضی پر نسخ ہو گا یا نہیں

جواب (۳۳۶) ہندہ کا مذہب اسلام کو ترک کر کے عیسائی ہو جانا بدترین جرم ہے
اس کے اسلام میں رہ کر اگر حاکم شرعی نکاح نسخ کر دے تو بھی ہو جائے اسلام ایک بڑا کھڑا مذہب
ہے جس میں حفظ دین انسانی کے متعلق پڑنے والے قواعد و قوانین موجود ہیں ہندہ کو مستحق خیار بلوغ
کی وجہ سے اپنا حالت نابالگی کا سماج کا جو مرتبہ نسخ کر دینے کا شرعاً جی حاصل ہے جس پر
حدیث مندرجہ ذیل دال ہے عن ابی عبد اللہ عنہما ان جاریہ یکرأت التی حکم
اللہ علیہ و سلم و کذا فی حدیث ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
استلموا انما احکم و احق و افاضت ما فی حدیث ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے خطا میں غلطی ہو جائے تو اس کا حکم جائز ہے

دار کیا کہ میرے باپ نے میرا نکاح کر دیا ہے اور میں اس نکاح سے ناراض و ناخوش ہوں۔
 پس نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس کو فسخ نکاح کا اختیار دیدیا۔ سبل السلام میں تحت حدیث
 بزم قوم ہے کہ ذکاۃ قال صلے اللہ علیہ وسلم اذ اکتب کا دھتہ فانت بالخیار۔ نیز ایک
 اور واقعہ میں فرماتا ہے کہ انکاح کے الفاظ بھی وارد ہیں۔ یعنی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے لڑکی کی
 درخواست پر باپ کا کیا ہوا نکاح رد کر دیا جس سے معلوم ہوا کہ عام شرع کا کسی شرعی وجہ سے
 نکاح فسخ کر دینا حقیقی فسخ ہے وَالْبَسْطُ فِي الْمَطُولَاتِ

سوال (۲۳۸) بچہ کے عقیقہ میں بھیر بکری ہی ذبح کرنی چاہتے یا گائے بیل بھی جائز ہے
 جواب مدلل ہو اور دو بکروں کی جگہ ایک بکرا اور ایک بیل جائز ہے یا نہیں؟
 سائل مولانا خضر الدین صاحب از کھولہ ہائی ریسپور

جواب (۲۳۸) عقیقہ میں شرعاً بھیر، بکری، اونٹ، گائے جانور درست ہے۔
 ہر شخص حسب توفیق و حسب حیثیت اس امر سنون کو ادا کر سکتا ہے۔ دو بکروں کی بجائے
 ایک بکرا اور ایک گائے یا بیل کی مانعت پر بھی کوئی دلیل نہیں بعض لوگوں کا بجز غنم کے
 دیگر حیوانات ماکول اللحم کو صرف اسوجہ سے کہ ان کے نزدیک بکری کے سوا کوئی دوسری
 چیز احادیث میں مذکور نہیں انکا کافی سمجھنا اور لا یجوزی غیریہا کہہ دینا غلط ہے جیسا کہ علامہ
 ابن المنذر و بو شعیب و بندرجی وغیرہ بعض شوافع سے منقول ہے کیونکہ احادیث میں شاة
 او غنم کا مذکور ہونا اجزائے غیر کے منافی نہیں چہ جائیکہ غیر شاة وغیر غنم بھی منصوص ہو
 مذکور ہو تو بکرا لا یجوزی غیریہا کہہ کر عدم اجزائے غیر کا دعویٰ کرنا کس طرح درست ہو سکتا
 گو فضل و ارتجیح بوجہ کثرت ذکیہ بھیر، بکری، دنبہ ہی ہے مگر گائے بیل وغیرہ کے جائز ہونے
 میں کوئی شعبہ نہیں۔ بیل الاوطار ص ۳۲ جلد ۳ میں ہے وَأَمَّا الْأَفْضَلُ عِنْدَهُ قَالَ كَبَشٌ
 مِثْلُ الْأَضْحِيَّةِ كَمَا تَقَدَّمَ وَالْجَمْعُ عَلَى أَجْزَائِهِ الْبَقَرُ وَالْعَنُودُ وَيُدْنَى عَلَيْهِمَا عِنْدَ
 الْكَلْبَةِ أَيْ ذَاكِي الشَّيْخِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 یعنی جمہور علماء کا یہی مذہب ہے کہ عقیقہ میں گائے، بکری، جائز ہے اور جمہور کا یہ مذہب
 بلا دلیل نہیں بلکہ طبرانی اور ابوالشیخ صہبانی کی وہ روایت جو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے
 مرفوعاً مروی ہے اس کی صریح دلیل ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے بچہ کی طرف سے عقیقہ کیا جائے۔ اونٹ سے اور گائے سے اور بکری سے
 کذا فی فتح الباری شرح صحیح بخاری ص ۲۸

نیز مولوی ابوالقاسم محمد عبد الغنی اپنی کتاب تذکرۃ الحسنی کے صفحہ ۱۱ میں تحریر کرتے ہیں
 کہ عقیقہ میں گائے اور شتر بھی جائز ہے اور ساتواں حصہ گائے یا بیل کی بکری کے
 ہے۔ اگر مثلاً تین بیٹے اور ایک بیٹی کا عقیقہ ساتھ کرنا چاہیں تو ایک شتر یا گائے کفایت کرتا ہے

کیونکہ تین بیٹے کے چھ جانور درجہ اول کا ایک تو اب سات ہوئے اور ایک شتر یا گائے
 حکم سات بکری کا رکھتا ہے۔

نیز مولوی محمود حسن صاحب نقل دیوبندی کے سناورد نے اپنے رسالہ فتاویٰ محمدی
 کے صفحہ ۱۱۷ لکھا ہے اگر ایک گائے میں چھ شخص قربانی کی نیت سے شریک ہوں اور ساتواں
 شخص اپنے بچہ کے عقیقہ کے لئے شریک ہو جائے تو جائز ہے۔

سوال (۲۳۹) عقیقہ میں ایک گائے یا بیل ایک ہی بچہ کی طرف سے ہو سکتی ہے
 یا زیادہ کی طرف سے بھی؟
 سائل اللہ دیا صاحب دہلوی

جواب (۲۳۹) اس کا جواب مندرجہ بالا جواب میں ضمناً بیان ہو چکا ہے بیل یا گائے
 ص ۳۲ جلد ۳ میں مرقوم ہے وَذَكَرَ الرَّافِعِيُّ أَنَّ يَجُوزُ اسْتِزَاكُ سَبْعَةٍ فِي الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ
 كَمَا فِي الْأَضْحِيَّةِ وَلَعَلَّ مَنْ جَوَزَ اسْتِزَاكَ عَشْرَةٍ هَذَا يَجُوزُ هُنَا يَعْنِي سَاتِ اور درجہ
 حصوں کا اشتراک جیسے قربانی کے اونٹ اور گائے میں جائز ہے ایسا ہی عقیقہ میں جائز ہے
 نیز فتح الباری میں بایں الفاظ موجود ہے وَذَكَرَ الرَّافِعِيُّ بَعَثَ اثْنَاثَا ذَا السَّبْعَةِ كَمَا فِي
 الرَّضَا حَيْثُ فَقَط (مفتی ابوالمحمد عبدالستار غفرلہ والدہ الغفار امین ثم امین)

رحمیفہ المحدث دہلی بابت ماہ صفر ۱۳۵۵ مطابق اپریل ۱۹۳۶ء جلد ۱۹ نمبر ۱۲
 سوال (۲۴۰) عقیقہ کی قربانی کے شرائط مثل شرائط اضحیہ کے ہیں یا نہیں؟
 سائل مولانا خضر الدین صاحب ریسپور

جواب (۲۴۰) عقیقہ کے جانور کے لئے وہ شرائط جو قربانی کے جانور کیجئے احادیث
 میں معین و مذکور ہیں میری نظر سے کسی حدیث میں نہیں گذرے۔ صرف مؤطا امام مالک کے
 صفحہ ۱۱۷ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا اپنا عندیہ درج ہے جس سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ
 اچھی بات ہے۔ عقیقہ کا جانور بھی مثل جانور قربانی کے ہو وہ بھی بطور افضلیت کے بطور
 شرط کے کیونکہ اگر عقیقہ و اضحیہ میں کل الوجوہ مساوات شرط ہوتی تو ضرور احادیث میں مذکور
 ہوتی یا محدثین اپنی ترویج میں صراحت یا اشارہ بیان کرتے۔ بالفرض اگر عقیقہ کو شرط
 بشرائط اضحیہ بجانب خود قرار دیا بھی جائے تو آیت شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
 یا اللہ کے مستحق ہونے کے علاوہ الدین میں اور مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ
 وغیرہ اولہ شرعیہ و قوانین نبویہ کا خلاف لازم آتا ہے۔ گو بعض احناف نے لکھا ہے کہ عقیقہ
 کے جانور میں سب شرطیں وہی ہیں جو قربانی کے جانور میں ہیں ملاحظہ ہو فتاویٰ محمدی مع شرح
 دیوبندی مطبوعہ فضل المتابع دہلی مگر یہ لکھنا بلا دلیل و بلا سند ہے اور اخص من لشمس ہے
 کہ ہر دعویٰ بلا دلیل معطل و بیکار ہو کر رہتا ہے۔ احادیث میں جس قدر تشبیہ کیا گیا ہے شاة اور

عقیقہ کی قربانی کے شرائط میں کوئی فرق ہے یا نہیں

عقیقہ اور قربانی کے شرائط میں کوئی فرق ہے یا نہیں

لے حدیث کی رو سے شتر یعنی اونٹ دس بکری یا بیل کے برابر ہے

وَأَخْرَجَ الشَّعَائِرَ صَائِفَةً فِي شَهْرِ رَجَبِ الْأَوَّلِ مِنَ الْمَوْلِدِ وَقَدْ اُخْتُوِي ذَلِكَ عَلَى بَدْعٍ
وَصَحَابَتِ النَّبِيِّ عِلْمُهُ بِنِجَاحِ لَهْنِي كِتَابٍ مَقْلٍ فِي رَجَبٍ مِنْ رَجَبٍ أَرَاهِي كَمَا أَنَّ بَدْعِيُونَ سَنَ
بِهِتِ سَيِّئَاتِي فِي مَعْرِضِ عِبَادَتِ وَشُعَارِ سَلَامٍ بِجَانِبِ خُودِ أَيْجَاهِي هُوِي بَيْنَ مَجْلَدِي
رَبِيعِ الْأَوَّلِ كَمَا مِثْلِي مِيلَادُكَ الْعَقَادُ وَهِيَ هِيَ جَوَاهِرُ سَيِّئَاتِي بَدْعِيُونَ أَوْ مَحْرَمَاتِ كَمَا
شَامِلٍ فِي وَكَانَ تَاَجَرُ الدِّينِ الْفَلَكُ فِي رَجَبِ الْأَوَّلِ الْأَوَّلِ الْأَوَّلِ الْأَوَّلِ الْأَوَّلِ الْأَوَّلِ
سُنَّةٍ وَلَا يَنْقُضُ عَمَلُهُ عَنْ أَحَدٍ مِنْ عُلَمَاءِ الْأُمَّةِ الَّذِينَ هُمُ الْقُدْوَةُ فِي السُّنَنِ
الْمُسْتَبْكُونَ بِأَذَارِ الْمُتَقَدِّمِينَ بَدْعِيُونَ عَمَّا أَحَدُهَا الْبَطَالُونَ وَشَقْوَةُ نَفْسِي
اُخْتُوِي بِهَا أَلَا تَكُنْ لَوْ أَنَّ النَّبِيَّ عِلْمُهُ تَاَجَرُ الدِّينِ فَكَمَا فِي أَيْسَرِ رَسَالَةٍ لَيْسَتْ فِيهِ اس
مَوْلُودُ مَرْجَبِ كَاثِبُوتِ نَقْرَانِي فِي هِيَ نَحْدِيثُ فِي أَوْرَدِ أَمْتِ كَمَا مَرْجَبُ سَنِينَ مُتَقَدِّمِينَ
سَيِّئَاتِي كَمَا تَحْمِلُ مَنْقُولُ هُوَا هِيَ بَدْعِيُونَ تَوْبِعَتِ هِيَ جَوَاهِرُ أَوْ رَوَاهِشَاتِ نَفْسَانِي كَمَا مَقَالُونَ
نَعْدِ صَرَفِ أَيْسَرِ هِيَ هِيَ كَمَا هِيَ أَلَا هِيَ الْغِيَاذُ بِاللهِ

رمضان ابو محمد گفت: الحمد

صحیفہ المحدث دہلی بابت ماہ ربیع الاول ۱۲۵۹ھ مطابق مئی ۱۸۴۶ء جلد ۱۰ نمبر ۱
سوال (۲۴۵) ایسے اجتماع میں جن میں کسی قسم کا مذہبی تعلق نہ ہو جیسے پہلوانوں کے
وٹکل کرکٹ سچ فٹ بال کے مقابلے، فوجوں کی قواعد اور نمائش جس میں کہ مختلف اقسام
کی اشیاء جمع کر کے بتلائی جاتی ہیں مسلمانوں کو دیکھنے جائز ہیں یا نہیں۔

جواب (۲۴۵) عموماً ایسے اجتماع لہو و لعب، کھیل کود، تماشوں کے لئے
مقرر کئے جاتے ہیں جن میں دخول ڈھلے باجے گاجے وغیرہ بھی ضرور ہوتے ہیں جو شرعاً
منوع ہیں لہذا ان میں شرکت کرنا کھینک نہیں۔ ہاں بعض مقامات میں جو ممنوعات شرعیہ
سے مبرا ہوں کسی دینی یا تجارتی غرض سے اس وقت جاسکتا ہے جب کہ اسکا جانا نماز
روزے وغیرہ امور دینیہ میں غفلت کا باعث نہ ہو اور وہاں جا کر کسی گناہ کا مرتکب نہ ہونا پڑے
واللہ اعلم۔

سوال (۲۴۶) سرمایہ نقد جوتے ہوئے اور بچہ شادوی میں رسومات مثلاً رجباً، ڈومنی کا
گانا یا ناچنے والی عورت کو اجرت دیکر گانا وغیرہ کرا دیکھاں تک صحیح ہے۔ دیکر ایسی سوانا
کے جوتے ہوئے المحدث کو دعوت کھانا اور کسی رسوم میں شامل ہونا کیسا ہے اور کس
طرح شریک ہو۔ بذریعہ تحمیت المحدث ارشاد فرما کہ عند اللہ ما ہو۔ ہوں۔
(سائل حبیب اللہ جالندھری راجہ کوٹھی)

جواب (۲۴۶) سرمایہ نقد ہو یا ہونہ بلکہ رسومات عند الشرع سخت معیوب و منوع ہیں

اور کہیں تک بھی صحیح نہیں۔ انہیں کی وجہ سے آج مسلمان تباہ اور برباد ہو رہے ہیں۔ شادی غمی
کی رسومات قبیلہ و افعال شنیعہ میں ایسا سینکڑوں روپیہ برباد کر کے جہنم خریدتے ہیں العیاذ
باللہ۔ خلاف شرع رسومات میں شریک ہونا بھی ممنوع ہے۔ اگر تبلیغ وغیرہ کی نیت سے
جائے تو اور بات ہے۔

سوال (۲۴۷) لوگوں میں مشہور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے وجود باوجود کے
ساتھ اپنی قبر میں زندہ ہیں۔ اگر روضہ کے قریب کوئی التجا یا درود پڑھا جائے تو حضور یہ نفس
نفس سننے میں یہ کہاں تک صحیح ہے؟ (سائل مذکور)

جواب (۲۴۷) اہل قبور سے عام اس کے کہ انبیاء ہوں یا اولیاء بغرض جب منفعت یا
دفع مضرت التجا یا فریاد کا کرنا قطعاً حرام اور شرک ہے۔ ہر ایک کی فریاد اور التجا کا سننے والا وہی
کیلا واحد ولا شریک ہے۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زندگی ایسی ہی ہے جیسی کہ حدیث میں
آئی ہے چنانچہ ابن ماجہ میں ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے اِنَّ اللّٰهَ حَرَّكَ عَلَی الْاَرْضِ اَنْ تَاْكُلَ اَجْسَادَ اَرْبَابِکُمْ مِّنْکُمْ اَللّٰهُ یَسْرِقُ
مَعْنٰی ہیں زندگی کے کہ انبیاء علیہم السلام کا جسم اللہ تعالیٰ نے مٹی پر حرام کر دیا ہے ان کو مٹی نہیں کھاتی
اور روح ہر ایک کی زندہ ہے فرق اتنا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی روح اور جسم دونوں
صحیح سالم رہتے ہیں اور ارووں کی صرف روح اور بموجب حدیث رَدَّ اللّٰهُ عَلٰی رُوحِیْ اَنْبِیَآءِ
علیہم السلام کے جسم میں روح آتی جاتی ہے اور جس طرح کی زندگی اور حیات النبی مولا دینے
اور بدعتی لوگ سمجھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاضر و ناظر ہیں اور ہماری کل مرادیں
پوری کرتے ہیں اور مجلس مولود میں آپ تشریف لاتے ہیں چنانچہ اسی خیال باطل کے مطابق
وہ قیام تعظیماً بجالاتے ہیں جو قطعاً حرام اور شرک ہے تو یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صریح
بہتان اور جہنم میں جانے کا سامان ہے کیونکہ قرآن وحدیث سے ہرگز ایسا ثابت نہیں
ہاں صرف تنہا کہنا کہ اگر آپ کی قبر پر جا کر درود و سلام پڑھا جائے تو آپ سننے میں
بیشک کھینک ہے۔

سوال (۲۴۸) احناف میں سے بعض اہل علم میت کے چالیسویں پر قرآن
شریف بہ نیت ایصال ثواب پڑھتے ہیں۔ کیا یہ کتاب وسنت اور تعامل صحابہ سے
(سائل فوق الذکر)

جواب (۲۴۸) کتاب وسنت و تعامل صحابہ سے یہ فعل بہ نیت کذا نیت بالکل ناجائز
نہیں تیمم و سواں چالیسواں کرنا کانا بدعت ہے۔ حدیث شریف میں ہے اِنَّ کُفْرَ وَ
مَعْدَنَ ثَابِتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ کُلَّ مَعْدَنَةٍ بَنَاءٌ وَ کُلُّ بَنَاءٍ ضَلَالَةٌ وَ کُلُّ ضَلَالَةٍ فِي الْمَنَارِ
یعنی دین میں نئے کاموں سے جو پس تفتیق ہر نما کام بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے

کلمہ حاجات النبی کے متعلق کیا صحیح ہے

ناشر اور ناشر فیروزہ میں جانے کی کیا حکم ہے

ناشر ناشر کا نام اور ہر نما کام بدعت ہے

جالیسویں پر ایصال ثواب کیلئے قرآن شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں

اور ہر گرامی جہنم رسید کرنے والی ہے
سوال (۲۴۹) اگر کوئی مولوی خطبہ جمعہ یا کسی جلسے میں خلاف حدیث یا قرآن مستند بیان کرے تو کیا سامعین میں سے کوئی اس وقت مقرر کو روک سکتا ہے یا ایکٹ کو کہے سائل ماسٹر محمد شریف صاحب کپور تھلوی

جواب (۲۴۹) بغرض اصلاح اسی وقت کہہ سکتا ہے شرعاً کوئی حرج نہیں۔
سوال (۲۵۰) لوگ جو قرآن تلاوت کرتے وقت قرآن مجید کو بوسہ دیتے ہیں درست ہے یا نہیں۔ نیز جلسوں میں جب قرآن پاک پڑھا جاتا ہے تو لوگ غصے سے بوجھتے ہیں۔ درست ہے یا نہیں۔ (سائل مذکور)

جواب (۲۵۰) ہر دو فعل ثابت نہیں خلاف سنت و تعادل صحابہ ہیں۔
سوال (۲۵۱) تنویر کی بیماری میں ڈاکٹر مریض کو شراب بطور دوا تجویز کر رہے ہیں۔ کیا ایسی صورت میں جب کہ شراب سے صحت کا یقین ہو استعمال کرنا جائز ہے۔ سائل فوق النصار

جواب (۲۵۱) شراب رو نہیں بلکہ در بیماری ہے اس کا قبیل کثیر استعمال دونوں حرام ہیں۔ حدیث میں ہے مَا أَشْرَبَ كَثِيرًا فَقِيلَ لَهُ خَرَأَ عَيْنَايَا جِزْءُكَ زِيَادَهُ استعمال کرنے سے نشہ آوے اس کا تقدیر بھی حرام ہے۔ شراب کو بطور دوا کے استعمال کرنا غلط ہے حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مخالفت ہے۔ حدیث مرفوعہ میں موجود ہے إِنَّ اللَّهَ كَرِهَ جُعْرًا يُشَاءُ أَصْحَابُ خَرَأَ عَيْنَايَا یعنی اللہ تعالیٰ نے حرام چیزوں میں شفاء نہیں رکھی لہذا ایسی اشیاء کو قصد بطور دوا کے استعمال کرنا اور ان میں صحت کا یقین رکھنا ہرگز ہرگز جائز نہیں۔ (مفتی ابو محمد کفہ الصمد)

صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ ربیع الثانی ۱۳۵۸ھ مطابق ماہ جون ۱۹۳۹ء جلد ۱۹
سوال (۲۵۲) آج کل عورتوں میں عام رواج ہو رہا ہے کہ اپنے سر کے بالوں میں لمبے لمبے بٹم کے کلاوے (پٹے) گوندھتی ہیں کیا یہ جائز ہے

جواب (۲۵۲) عورتوں کو بال منتشر و پراگندہ ہونے کے خوف سے چوٹی میں کوئی معمولی دھجی یعنی مواف باندھنا تو جائز ہے مگر یہ لمبے کلاوے یا چٹے باندھنا جائز نہیں (الوداؤد)
سوال (۲۵۳) آج کل مشینیں سلائی ک مشینیں یکسر پھیل رہی ہیں روپے نقدے کر فروخت کر رہی ہیں۔ ایک شخص وہی مشین اُن سے ادھار طلب کرتا ہے اُس کو وہ کمپنی یکسر انٹی روپے سے فروخت کرتی ہے کیا یہ صورت شرعاً جائز ہے یا نہیں۔ نیز ایک

کیا شراب دوا استعمال کر سکتا ہے
 کیا شراب دوا استعمال کر سکتا ہے
 کیا شراب دوا استعمال کر سکتا ہے

شخص کو ہم ایک چیز نقد دام لیر ایک روپے میں فروخت کرتے ہیں اور دوسرے شخص کو وہی چیز روپے والی اسی وقت بطور ادھار ڈیڑھ روپے میں بیٹا کر فروخت کرتے ہیں کیا یہ شرعاً جائز ہے کوئی واقعہ عراۃ ایسا ہوتا چاہئے جس سے حجاز یا غیر حجاز ثابت ہو۔ سائل حکیم مولوی ابوالصمصا صاحب جھنگوی

جواب (۲۵۳) اگر بائع نقد کی صورت یا ادھار کی صورت کو متعین کر کے فروخت کرے تو یہ بیع شرعاً جائز و درست ہے یعنی بائع بیچنے کے وقت مشتری (خریدار) سے کہے کہ میں تیرے ہاتھ اس چیز کو نقد ایک روپے کی فروخت کرتا ہوں یا یوں کہے کہ اس چیز کو ادھار ڈیڑھ روپے یا دو روپے کی بیچتا ہوں اور مشتری دونوں صورتوں میں سے صورت اول یا ثانی کو منظور کر لے اور اسی پر بائع مشتری کے مابین بات طے ہو جائے تو جائز و درست ہے یَعْمُورُ الْأَدْلِيَّةُ الْقَاضِيَةُ بِحُجَّتِهِ دَلِيلُ الدُّخَانِ فِيهِ مِنَ السَّلَفِ اور اگر نقد کی یا ادھار کی صورت بائع مشتری کے درمیان خاص متعین نہ ہو بلکہ جمل و مبہم رہے تو اس طرح کی بیع ناجائز و منسوخ ہے چنانچہ جامع ترمذی ہے عَنْ أَبِي حَسْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ وَقَدْ نَسِيَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ قَالُوا بَيْعَتَيْنِ فِي بَيْعَةٍ أَنْ يَقُولَ أَيْبَعُكَ هَذَا الثَّوْبَ بِفُتْرَةٍ وَبَشِيرَةٍ بَعِثْتَيْنِ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى أَحَدٍ الْبَيْعَتَيْنِ فَإِذَا فُتْرَةٌ عَلَى أَحَدٍ هَذَا ذَلَالٌ بَأْسٌ إِذَا كُنْتَ الْعُقْدَ عَلَى أَحَدٍ وَتَبَيَّنَا وَعَنْ سَمَاءَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُبَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ ابْنُ مَدْرَسٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَفْقَتَيْنِ فِي صَفْقَةٍ قَالَ يَمَّا لَوْ هُوَ الرَّجُلُ يَبِيعُ الْبَيْعَ يَقُولُ هُوَ بَشِيرًا يَكُونُ أَوْ هُوَ يَنْقِلُ يَكُونُ أَوْ كَذَلِكَ أَيْبَعُكَ الصَّلَاةُ وَ

اسلام نے ایک بیع میں دو بیع کرنے سے منع کیا ہے۔ بعض اہل علم نے اس کی تفسیر بائع الفاظ کی ہے کہ مثلاً بائع کہے کہ میں تجھ کو کپڑا دس درہم میں نقد دیتا ہوں اور ادھار میں درہم کا بیچتا ہوں اور غرض ہر دو صورتوں میں سے ایک صورت اختیار نہیں کی پس جب ایک صورت متعین ہو جائے اور اسی پر بائع مشتری کے مابین مفارقت واقع ہو تو جائز و درست ہے۔

نیز ابی الدین اصنوالا تَا كَلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ اِلَّا أَنْ تَكُونُوا تِجَارَةً عَنْ تَرَاجُهِ قَتَادَةَ الْأَيْبَةَ يَحْيَى بَعُوها اس کے جواز پر دال ہے۔ نیز حدیث ابو ہریرہ مذکورہ بالا کے متعلق علامہ امام شوکانی نیل الاوطار شرح منہج الاخبار جلد ۵ ص ۱۱۱ میں فرماتے ہیں فَاحْرَجَهُ اَيْضًا الشَّافِعِيُّ وَمَا لِي فِي بِلَاغِيهِ وَحَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ أَوْ رَدُّ الْحَاقِطِ فِي الشَّحْصِ وَسَكَتُ عَنْهُ وَقَالَ فِي مَكْتَبِهِ السَّادَةِ رَجُلًا أَحْمَدُ تَعَلَّتْ وَخَرَجَهُ اَيْضًا الْبُزَارُ وَالطَّهْرَانِيُّ فِي الْكَيْفِ لَهُ اخْرَجَهُ اَيْضًا أَحْمَدُ وَالْكَسْبِيُّ وَصَحَّحَهُ الْقَزْوِينِيُّ كَذَا فِي النَّيْلِ ص ۵۷ - ۵۸

بعض صورت نقد کم اور ادھار میں زیادہ قیمت بڑھ کر جائز ہے

میں سے فقیر میں ہیں یقیناً اس نے گناہ کیا اور توحید کی منہ لوں سے دوڑ جائیگا۔ نبی علیہ الصلوٰۃ
و السلام نے اس سے بھی معمولی وجوہات کی بنا پر صحابہ کی ایک جماعت مرد عورتوں کے
نام نہیں کر دیئے تھے چنانچہ حدیث صحیح مسلم میں ابو سلمہ رضی اللہ عنہ کی دختر زینب سے
موجود ہے کہ میرا نام برہ تھا یعنی نیک بخت، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے
صور کو پاک کر کہ اپنے منہ سے میاں مٹھو مت بنو۔ اللہ ہی خوب جانتا ہے کہ تم میں سے
نیک بخت کون ہے اس کا نام زینب رکھو۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فخر الدین قطب اللہ
رحمۃ اللعالمین غنیہ الدین، شمس الدین، فخر الدین، نجم الدین، غیاث الدین، اللہ دین وغیرہ نام رکھنے
جو تزکیہ نفس کے مکروہ ہیں۔ نیز کتاب مذکور کے صفحہ ۳۲ میں بعد ذکر الاماویہ الکثیر مرقوم
ہے ذیل کتب احادیث ذالترغیۃ اِنَّهُ یَسْتَبِیْ بِمُسْلِمٍ اَنْ یُّسَمَّیْ اَوْلَادَهُ بِالْاَسْمَاءِ الَّتِیْ هِیَ
لِلْعَرَبِ اَوْ لِقَوْلِ وَارْتَدَّ اِلَیْكَ رَسُوْلُهُ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم فَکَلَّ یَسْمِیْہُمْ بِمَا فِیْہِ
اَلْشَّرْکِیَّۃُ وَتَقْبَلُہٗ اَوْ اِلَّا شَکَّلَ اَوْ مَا فِیْہِ زَانِجَۃُ الشِّرْکِ وَفَدَّ غَلَا الشَّرْکِ فِی الْاَسْمَاحِی
اَنَّ جَفْوَۃَ کَثِیْرٍ کَاْخِلَافَ فُسُوْکِ الْاَوْلَادِ یَقْبَلُ الْحُسَیْنِ وَیُعْذَرُ فِدَکَ وَمَعْنٰی الْغُلَامِ
فَاِنْ فُتِحَ اَمْلُکُ فَتَصَارُّ اَیْدِیْکَ مُشْرِکِیْنَ وَفَدَّ رَسُوْلُ اللہِ حَقَّ قَدْرِہٖ۔ یعنی اکثر احادیث
اس امر پر ہیں کہ مسلمان کو تو بہی لائق ہے اپنی اولاد کے نام ایسے رکھے جو اللہ عزوجل کے
مذکور محبوب اور پسندیدہ ہوں (جیسے عبد اللہ و عبد الرحمن) اور جن کی نبی علیہ الصلوٰۃ
و السلام نے ہدایت کی ہو اور ایسے نام قطعاً نہ رکھے جس میں نفس کی پاکی اور بڑائی یا کوئی قباحت
و اشکال شرعی یا شرک یا بے بانی جاتی ہو۔ بیشک عوام الناس نے ناموں کے رکھنے میں بہت کچھ غلو
اختیار کیا جو اسے حتیٰ کہ خالص شرک نام رکھنے لگے مثلاً عبد الحسین اور غلام فلاں اور غلام کے
معنی ان کے عرف میں عہد کے ہیں۔ پس ایسے نام رکھنے کی وجہ سے یہ لوگ مشرک ہو گئے اور
خداوند تعالیٰ کی کچھ قدر نہ جانی۔

پس عبارت مذکورہ بالا سے صاف عیاں ہے کہ اسماء مذکورہ بالا فی السوال ماضیا یا
مستقبلاً رسول و خلیفہ نبی و غلام محمد غلام نبی غلام محی الدین غلام جیلانی یا لایہ کیوں کہ نام
امت المسلمین، امۃ الحبیب، غلام فوجہ، کنیز قائمہ وغیرہ رکھنے رکھانے شرعاً جائز و نادرست
ہیں اور کسی مولوی عام صوفی وغیرہ کا ایسا نام رکھنا کوئی حجت شرعیہ نہیں۔ نیز مولانا سید شہید
علیہ الرحمۃ اپنی کتاب نویر عرفان "تقویۃ الایمان" میں شرک کی تردید کرتے ہوئے رقمطراز ہیں کہ اکثر
لوگ بیروں کو اور پیغمبروں کو اور اماموں کو اور شہیدوں کو اور فرشتوں کو اور پریوں کو
مشکل کے وقت پکارتے ہیں اور ان سے مرادیں مانگتے ہیں اور ان کی منتیں مانگتے ہیں اور
ساجت بڑائی کے لئے انکی قدر نیا کرتے ہیں اور بڑا کے لئے اپنے بیٹوں کو ان کی طرف
نسبت کرتے ہیں کوئی اپنے بیٹے کا نام عبد اللہ رکھتا ہے کوئی علی بخش کوئی حسین بخش کوئی

بیر بخش کوئی بدر بخش کوئی سالار بخش کوئی غلام محی الدین کوئی غلام معین الدین اور کوئی ان کے
بیٹے کے لئے کسی کے نام کی چوٹی رکھتا ہے کوئی کسی کے نام کی بڈھی پہناتا ہے۔ کوئی کسی کے
نام کے کپڑے پہناتا ہے (جیسے کہ ماہ محرم میں اکثر لوگ بچوں کو سبز رنگ کے کپڑے
پہناتے ہیں) کوئی کسی کے نام کی بیڑی ڈالتا ہے۔ کوئی کسی کے نام کے جانور کرتا ہے۔
کوئی مشکل کے وقت کسی کی ربائی دیتا ہے۔ کوئی اپنی باتوں میں کسی کے نام کی قسم کھاتا ہے
غرض کہ جو کچھ ہندو اپنے بتوں سے کرتے ہیں سو وہ سب کچھ یہ جھوٹے مسلمان ادبیار
اور انبیاء سے اور اماموں اور شہیدوں سے اور فرشتوں اور پریوں سے کر لے رہے ہیں
اور دعویٰ مسلمانانہ کا کئے جاتے ہیں سبحان اللہ منہ اور یہ دعویٰ۔ سچ فرمایا اللہ صاحب نے
سورۃ یوسف میں وَمَا یُؤْمِنُ اَكْثَرُ حُجَّۃً یَّا لَیْلَہُ اِلَّا ذَہْرُ مَشْرِکٍ کَرَنَ ہ انتہی بلفظ۔

شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تو اس قسم کے الفاظ سے مجتنب رہنے کی سخت تاکید
کی ہے چنانچہ صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ لَا یَقُوْلُ اَحَدُکُمْ
عَبْدَیَّ دَآصَیَّ کُلُّکُمْ عَبْدُ اللہِ کُلٌّ یَنْتَ شُکْرُ اِمَامَۃٍ سَیِّدَہٗ وَلَا یَقُوْلُ الْعَبْدُ لِسَیِّدَہٗ مَوْلَاۃً
فَاِنَّ مَوْلَاکُمْ اللہُ کَذٰلِکَ اِنِی الْمَشْکُوۃُ فِیْ بَابِ الْاَسْمَآءِ یعنی کوئی شخص اپنے زرخیز غلام اور
لوندی کو بھی عبیدی اور امتی نہ کہے۔ تم سب اللہ ہی کے غلام ہو اور تمہاری تمام عورتیں اللہ ہی
کی لونڈیاں ہیں۔

تحت حدیث ہذا تقویۃ الایمان میں مرقوم ہے کہ "عبد النبی اور بندہ علی اور بندہ حضور
اور پرستار خاص اور امر دہرست اور اشتہار پرست اور پرست اپنے نہیں کہلوانا اور کسیکو
خداوند خدا تمکاں داتا کہہ بیٹھنا تو محض بجا ہے اور نہایت بے ادبی اور ذرا سی بات میں کہنا
کہ تم ہماری جان و مال کے مالک ہو۔ ہم تمہارے بس میں ہیں جو چاہو کرو محض جھوٹ ہے
اور شرک کی بات" نیز کتاب التوحید الفی ہو حق اللہ علی العبد کے صفحہ ۲۹ مطبع فاروقی
میں مرقوم ہے قَالَ اِنَّ خَدِیْرَ اَنْتَقُوْا عَلٰی مَا خَدِیْرُوْکُمْ اَسْمَیَ مَعْقِبِیْ یَغْیِرُ اللہُ کَعْبَیَّ حَسْبُ
وَعَبْدُ الْکُفْبَیۃِ وَمَا اَشْبَہَ ذٰلِکَ یعنی غلام ابن حرم فرماتے ہیں کہ تمام مسلمانوں نے اتفاق
کیا ہے ہر اس نام کے حرام ہونے پر جس میں عبدیت غیر اللہ کی پائی جاتی ہو جیسے عبد عمر
اور عبد الکعبہ اور جو نام بھی مثل اس کے ہو۔

اسی اشراک فی التسمیۃ کے متعلق قرآن مجید میں ارشاد باری ہے اَسْمَآءُ اَسْمَآءُ صَدِّیْکُمْ
جَدَّ لَہٗ اَسْمَآءُ فِیْمَا اَسْمَآءُ تَقُوْلُ اللہُ شَہَادَۃً یُّشْرِکُہٗ ہ یعنی جب اللہ تعالیٰ نے
آدم اور حوا کو جگہ بجلد بھیج دیا تو انہوں نے اس کا نام شرک رکھ کر شرک فی التسمیۃ کا ارتکاب
کر لیا۔ فتح البیان ۳۷ مقلد میں تحت آیت ہذا مرقوم ہے قَالَ کَثِیْرٌ مِّنَ الْمَشْرِیْقِیْنَ اِسْمُ
جَاءَ اِبْلِیْسَ اِلٰی حَوَّآءَ وَقَالَ لَیْلَہُ اِنَّ ذٰلِکَ اَسْمَیَ یَا سَیِّدَہُ فَقَالَتْ دَعَا اَسْمَیَ قَالَ

الْحَارِثُ ذُو شَوْكٍ لَهَا نَفْسُهُ لَعَنَهُ اللَّهُ فَسَمَّيْتُهُ عَبْدَ الْحَارِثِ فَكَانَ هَذَا اسْمًا كَانِي السَّمِيَّةِ
وَلَمْ يَكُنْ يَتَرَكِبُ فِي الْعِبَادَةِ وَلَكِنْ تَصَدَّقَتْ بِسَمِيَّةٍ الْوَلَدِ بِعَبْدِ الْوَارِثِ إِنَّ الْحَارِثَ
سَبَبٌ لِيَجَاةِ الْوَلَدِ فَمَعَا بَنَتْهَا عَلَى ذَلِكَ مِنْ حَيْثُ أَتَاهَا نَظَرٌ شَرًّا إِلَى السَّبَبِ دُونَ الْمَسَبِّ
وَقَدْ رَوَى هَذَا ابْنُ طَرِيقٍ وَالْخَاطِبُ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصُّحَابَةِ وَمَنْ بَعْدَهُمْ وَيَدُلُّ لَهُ
حَدِيثُ سَمُرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْتَا وَلَدَاتِ حَوَاءَ طَافَ بِهَا ابْنُ مَرْيَمَ
وَكَانَ لَا يَعْرِشُ لَهَا وَلَدًا فَقَالَ سَمِّيَهُ عَبْدَ الْحَارِثِ فَإِنَّهُ يَعْرِشُ سَمِّيَهُ عَبْدَ الْحَارِثِ
فَعَارَ نَكَاحَ ذَلِكَ مَوْلَى وَحْيِ الشَّيْطَانِ وَأَمْرُهُ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالْبُخَارِيُّ وَحَسَنَةُ
وَأَبُو يَحْيَى وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ أَبِي عَرَبٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ
وَصَحَّاحُ قَابُوسٍ وَابْنُ قُيَظٍ يَعْنِي بَهْتٍ سَمِيَّهِ مِنْ مَقُولٍ فِيهِ أَنَّ حَضْرَتَ حَوَاءَ عَلَيْهَا
السَّلَامُ كَيْسَ ابْنِ أَبِي أُوَيْسٍ كُنِيَ لَهَا كَرَامٌ كِي دَفْعُ تِرَاكِيهِ پیدایا ہو تو اس کا نام میرے نام
کے ساتھ رکھیو۔ اماں حوئے نے پوچھا کہ تیرا نام کیا ہے؟ جواب دیا کہ میرا نام حارث ہے۔
اگرچہ نام ابلیس بتا دیتا تو بچوان جائیں۔ پس حوئے علیہا السلام نے دھوکہ میں آکر بوجہ محبت
پسری کے اس خوف سے کہ کہیں بچہ نہ مرتا ہے اسکا نام عبدالحارث رکھ دیا اس وجہ سے
اللہ عزوجل نے ڈانٹا کہ صرف سبب کی طرف نظر ڈالو اور سبب کو نہ دیکھا جس سے شرک
فی العبادت تو نہیں مگر شرک فی التسمیہ تو ضرور لازم آگیا۔ یہ الفاظ بطرق متعددہ صحابہ و
تابعین کی ایک جماعت سے منقول و مروی ہیں اور حدیث مرفوعہ بھی بروایت سمرہ اس پر
دال ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ حوئے علیہا السلام کے بچے زندہ نہیں رہتے تھے
پیدا ہونے کے بعد مرتا تھے تھے ایک دن شیطان نے آکر بہکایا کہ اب کے بچہ پیدا ہو تو اسکا
نام عبدالحارث رکھ دینا تو وہ زندہ رہے گا۔ روایت کیا اس حدیث کو احمد اور ترمذی نے
اور حسین کی ہے اس کی امام ترمذی نے اور ابوالفضل، ابن جریر، ابن ابی حاتم، ابی حاتم، ابی حاتم، ابی حاتم اور
ابن ماجہ و حاکم نے بھی روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے ابن مردودہ نے۔

پس قرآن مجید سے بھی یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ جس نام میں غیر اللہ کی طرف عہدیت و غلامیت
کی اخافت ہو وہ نام بوجہ شرک ہونے کے منسوخ و نامشروع ہے ایسے ناموں کو فوراً بدل دینا چاہیے
جیسا کہ حدیث میں الفاظ موجود ہیں عَنْ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
يَعْبُدُ آلَهُ سُبْحَانَ الْقَبِيحِ وَمَا كَانَ السُّورِيُّ يَكْفِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
يَكْفِي دِيكَرْتِي تَحْتِ - نیز تفسیر فتح البیان جلد مذکور کے ص ۲۲ میں مرقوم ہے کہ وَكَانَ هَذَا اسْمًا
مَعْنَاهُ فِي التَّسْمِيَةِ يَعْنِي حَوَاءَ عَلَيْهَا السَّلَامُ كَمَا سَمِيَ بچہ کا نام عبدالحارث رکھنا اور غیر اللہ کی طرف
مضاف و منسوب کرنا شرک فی التسمیہ ہے۔

غور طلب امر یہاں ہے کہ جب حوئے علیہا السلام کا یہ نام رکھنا شرک ہوا تو ہم تم اپنی اولاد

کے ایسے نام رکھ کر کب شرک سے بچ سکتے ہیں۔ یا وہ شرک فی التسمیہ ہو یا شرک فی العبادت
شرک فی العبادت ہو یا شرک فی العلم شریعت کے نزدیک سب قسمیں شرک کی اقسام القباہ اور کلیۃ
قابل احتراز و اجتناب ہیں اَعَادَ اللَّهُ وَآخِلًا قَدْ مَنَ كُلَّ اَقْسَامِ الشِّرْكِ اَصْلَحِي هَذَا كِتَابِي
اَمِيْن يَا اِلَهَ الْعَالَمِيْنَ

علامہ شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی تحت آیت مذکورہ اپنے ترجمہ فارسی میں رقمطراز ہیں
"مترجم گوید اس تصویرات حال آدمی را کہ نزدیک نقل حمل نیت اخلاص درست کند و چون فرزند
بوجود آید از افراموش سازد و در تسمیہ اشراک کند منطبق بر حال حوئے چنانکہ در حدیث صحیح آمدہ
کہ حوئے حاملہ شد شیطان بدش و سواس انداخت و چون فرزند متولد شد نام او عبدالحارث مقرر
کرد الی قولہ و ازین جادائستہ شد کہ شرک در تسمیہ از غیبت از شرک چنانکہ اہل زمان ما غلام فلاں
و عبد فلاں نام می نہند" یعنی یہ انسان کی حالت ہے کہ جب اس کے باں بچہ ہونے کی امید
ہوتی ہے اور حمل بوجھل ہوتا ہے تو انسان نہایت خلوص نیت کے ساتھ خداوند تعالیٰ کی طرف
متوجہ ہوتا ہے۔ پھر جب بفضل لہزدی بچہ صحیح سلامت پیدا ہوتا ہے تو انسان خود بخود غیر
سبب بھول جاتا ہے اور اپنی اولاد کا شرکیہ نام رکھ کر شرک فی التسمیہ کا ارتکاب کر بیٹھتا ہے
یہی حال حوئے علیہا السلام کا ہوا چنانچہ صحیح حدیث میں آچکا ہے کہ جب حوئے علیہا السلام حاملہ ہوئیں
تو شیطان نے ان کے دل میں دوسوے ڈالے کہ جب بچہ ہو تو اسکا نام عبدالحارث رکھنے سے
وہ زندہ رہے گا ورنہ مرتا ہے گا (حارث شیطان کا نام ہے۔ عبدالحارث کا معنی ہوا شیطان کا
غلام) حوئے علیہا السلام نے بچہ کی محبت میں اگر اس کے بیٹے کی امید پر یہی نام رکھ دیا اس پر
اللہ تعالیٰ نے ڈانٹا اور ایسے ناموں کو شرک قرار دیا جن کی اضافت و نسبت غیر اللہ کی طرف
ہو) اس واقعہ سے صراحت معلوم ہوا کہ شرک فی التسمیہ بھی اقسام شرک میں سے ایک شرک ہے
چنانچہ ہمارے زمانہ والے بھی ایسے بچوں کے نام غلام فلاں اور عبد فلاں (مثلاً غلام رسول
غلام محمد یا عبد الرسول و عبد النبی) رکھتے ہیں۔

نیز شاہ ولی اللہ صاحب کے بیٹے شاہ عبد القادر صاحب اپنی تفسیر موضع القرآن پر
سورۃ اعراف میں بصفحہ ۱۲۵ و ۱۲۶ آیت فَلَمَّا تَفَشَّرْنَا حَمَلَتْ حَمْلًا حَقِيقًا خَيْرًا مِنْ
فَلَمَّا اَنْقَلَتْ وَتَحَوَّلَ اللَّهُ رَفَعَهُ لَيْلَى اَلَيْتَنَا صَالِحًا اَلَيْتَنَا نَكُونُ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ فَلَمَّا اَلَمْنَا
صَالِحًا جَعَلْنَا لَكَ شُرَكَاءَ فَبِمَا اَشْتَرْتُمَا فَبَعَثَ اللَّهُ غَمًّا بِشَرِّ كُوفٍ ۝ کے ترجمہ میں رقمطراز
ہیں۔ پس جس وقت کہ ڈھانکا اور خلوت کی آدم نے حوئے سے۔ حمل بکرہ حوئے سے حمل بکرہ رکھنے
رحم میں آیا۔ پس آمد و رفت کرتی تھی حوئے ساتھ حمل کے۔ پس جس وقت بھاری ہوئی حوئے کہ روکا پیٹ
کاڑا ہوا۔ دعا مانگی دونوں نے پروردگار اپنے سے کہ البتہ الرزق کا تو ہم کو میثا درست
پیدایش ہماری صورت کا۔ البتہ ہم دونوں کے ہم شرک کرنے والوں سے۔ پس جس وقت دیا اللہ

آدم اور حوا کو بیٹا درست بدن مقرر کیا دونوں سے واسطے اللہ کے شریکوں کو پہنچ اس چیز کے کہ وہ دونوں کو کہ نام اس کا عبد الحارث رکھ۔ پس بلند اور پاک ہے اللہ جس چیز سے کہ شریک کرتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ عبدیت کی نسبت غیر اللہ کی طرف کرنا شرک ہے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ہر قسم کے شرک سے پناہ دے۔ آمین۔

نیز علامہ شیخ محمد بن عبد الوہاب عظم اللہ الاجر والثواب ابنی تالیف کتاب التوحید میں بایں الفاظ باب منعہ کر کے کہ بَابُ تَوَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی فَمِنْهُمْ صَادِقٌ جَعَلَ لَمْ شَرِكًا وَفِيهِمْ رَايَةً حَدِيثٌ مِنْ رَجُلٍ ذِي آيَةٍ فِي تَفْسِيرِ لَيْسَ مِنْ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي رَايَةٍ قَدْ قَسَمْتُ نَفْسِي اَوْ فَرَحْتُ فَاَنْتَ هِيَ اَيْضًا فَقَالَ اِنِّي صَاحِبُكُمْ اَلَّذِي اَحْرَجْتُمَا مِنْ الْجَنَّةِ لِتُطِيعَايَ اَوْ لَا جَعَلْتُمْ لَهٗ قَرْنًا اَيْلَ فَيُخْرِجُ مِنْ بَطْنِكُمْ فَيُشْقِيهِ وَلَا تَعْلَمُونَ وَلَا تَعْلَمُونَ اَيْضًا فَمِنْهُمْ عَمَلٌ الْحَارِثُ قَابِلًا اَنْ يُطِيعَا لَمْ يَخْرُجْ مِمَّنْ تَرَحَّلْتُمْ فَاَنْتَاهُمَا فَاَنْتَ لَيْسَ قَدْ ذَكَرْتُمَا حُبَّ الْوَلَدِ قَسَمًا لَمْ يَخْرُجْ فَاَنْتَ لَمْ يَخْرُجْ L

اسی کتاب میں خداوند تعالیٰ کے قول لَيْسَ اَنْتُمْ تَخْلُقُوْنَ اَلْحَادِی تَفْسِیْرُہِی ہر رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ وہ دونوں ڈر گئے کہ کہیں یہ کچھ غیر انسان نہ ہو۔ اور یہی مطلب بیان کیا ہے حسن اور سعید وغیرہ نے۔

کتاب التوحید میں بعد از حدیث ہذا مرقوم ہے فِیْہِ مَسَائِلُ الْاَوَّلٰی وَتَحْرِیْمُ کُلِّ اَسْمٍ مَّغْبُورٍ لِغَیْرِ اللّٰهِ الثَّانِیَہُ تَفْسِیْرُ الْاَوَّلٰیہِ یعنی حدیث ہذا سے کئی مسائل ثابت ہوئے۔ پہلا مسئلہ یہ ہے کہ ہر وہ نام جس میں غیر اللہ کی عبدیت پائی جاتی ہو حرام ہے۔ دوسرا آیت کی تفسیر و تشریح۔ نیز صحیح مسلم میں بروایت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ قومہ میں بعد رکوع کے جو دعا پڑھنی مرفوعا ثابت ہے اس کے جملہ و کُنْتَ لَکَ عَبْدٌ یعنی تم سب تیرے ہی لونڈی غلام ہیں سے ثابت ہوتا ہے کہ عبدیت و غلامیت کی نسبت اسی اکیلے وعدہ لا شریک لہ کی طرف ہوتی چاہئے نہ غیر کی طرف چنانچہ والدی ماجدی شیخی و سعیدی محی السد قاصع الشکر والہ بعد حضرت العلامة مولانا ابو محمد عبد الوہاب صاحب کتاب اللہ علیہ التواب و تعمدہ اللہ برحمۃ و جلیلہ بجلباب رضوانہ و بوابہ و سطجناہ بعظم اجرہ و الثواب فی الیوم الحساب نے اپنی کتاب مستطاب منشی بہ ہدایۃ النہج معروف بہ نماز با معنی میں تحت ترجمہ دعا مذکور کے اپنی قلم حقیقت رقم سے تحریر و تفسیر فرمایا ہے کہ اس دعا سے معلوم ہوا کہ لونڈی غلام کی نسبت اللہ تعالیٰ ہی کی طرف چاہئے جیسے عبد اللہ غلام اللہ امہ اللہ اور کسی کی طرف جیسے عبد النبی غلام جیلانی، امیہ الجیب کیونکہ یہ شرک ہے۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی تحت آیہ جَعَلَ لَکَ شُرَکَکَ عَبْدٌ فُلَانٌ و غلام فُلَانٌ کو شرک لکھا ہے اتنے بلفظہ

نیز تفسیر احسن التفسیر مصنفہ علامہ زمین مولانا احمد حسن کی دوسری منزل پارہ ۳۲۵ میں تحت آیت هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا ذُرِّيًّا ذَكَرًا لَيْسَ كُنَّ اِلٰهًا اِلَّا بَدَا کے مرقوم ہے۔ ان باتوں میں اللہ پاک نے کفار کو خطاب کر کے فرمایا ہے کہ اللہ سے تم لوگوں کو ایک جان آدم علیہ السلام سے پیدا کیا۔ اس ذکر سے اصل میں اللہ پاک اپنی نعمتوں اور احسانوں کو جملاتا ہے جو اس نے اپنے بندوں پر کئے اور بندے اس کی شکر گزاری سے عاجز ہیں۔ فرمایا کہ آدم کو پیدا کر کے پھر ان کی پسلی سے ان کی بیوی حوا کو پیدا کیا تاکہ آدم علیہ السلام اور حوا دونوں میں النسبت ہو کیونکہ آدمی کا آدمی کے ساتھ جی لگتا ہے۔ پھر اس میں بھی یہ بہت بڑی حکمت تھی کہ مرد کے واسطے عورت کو پیدا کیا کہ اس کی نسل کا قائم رکھنا منظور تھا اور جب ان نسبت مرد کو عورت کے ساتھ ہوتی ہے وہ ایک مرد کو مرد کے ساتھ برگزین ہو سکتی۔ یہاں تک تو جنت کا حال تھا۔ پھر جب جنت سے آدم اور حوا روئے زمین پر ہوئے زمین پر اتار دئے گئے تو فرمایا کہ جب آدم علیہ السلام حوا کے ساتھ ہمبستر ہوئے

خدا کو حمل رہ گیا اور جب تک حمل کا ابتدائی زمانہ رہا کوئی تکلیف حوالہ نہیں ہوئی نہ چلنے پھرنے میں نہ کھانے پینے میں نہ کام کاج میں۔ ہر ایک کام حسب ضرورت آسانی سے کر لیا کرتی تھیں مگر جو حمل کا زمانہ زیادہ ہوتا گیا اور حوالہ کو بوجھ معلوم ہوتا گیا تو ان دونوں نے یہ بات سمجھ لی کہ بیٹ میں لطف قائم ہو گیا ہے اور ایک روز ہماری جنس سے بچہ پیدا ہونے والا ہے اسی واسطے دعائیں کر رہے تھے کہ یا اللہ اگر تو صالح لڑکا ہمیں دینا تو ہم بہت شکر گزار ہونگے سالح کے معنی میں بعض مفسروں نے یہ بیان کیا ہے کہ بیٹا مراد ہے۔ خدا سے انہوں نے دعا کی تھی کہ بیٹا دینا بیٹ بنیں۔ اور اکثر مفسروں نے معنی لئے ہیں کہ ہماری ہی جنس سے آدمی پیدا کرنا، کوئی جانور یا اور کوئی شے نہ ہو اور جو بچہ ہو وہ صحیح سالم۔ آنکہ ناک ہاتھ، پیر کان سب اعضا اس کے درست ہوں۔ لنگڑا، ٹنڈا، بہرہ، کاننا نہ ہو۔ غرض کہ جب اللہ پاک نے ان کی مرضی کے موافق صالح اولاد عنایت کی تو انہوں نے اس بچے کے نام کے رکھنے میں شرک کی باتیں کیں کہ جب بچہ پیدا نہیں ہوا تھا تو ابلیس نے حوالہ کے پاس آکر کہا تھا کہ اگر بچہ پیدا ہو تو اس کا نام میرے نام پر رکھنا۔ حوالہ نے پوچھا تھا کہ کیا نام ہے۔ ابلیس نے اپنا نام اور مشہور نام بتایا کہ پہچان جائیں گے اور اپنا دوسرا نام عمارت بتلایا اور کہا کہ اس بچے کا نام عبدالحارث رکھنا۔ انہوں نے بچہ پیدا ہونے پر یہی نام رکھا۔ اکثر مفسروں نے جَعْلًا لَہُ شَرِّکَہٗ ذِیْمًا اللہ کی تفسیر کی ہے جو اوپر بیان کی گئی۔ ترمذی، امام احمد، ابی حاتم، طبرانی وغیرہ محدثین نے اس موقع پر سمرہ کی حدیث بیان فرمائی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حوالہ علیہا السلام کا کوئی بچہ زندہ نہ رہتا تھا۔ اس مرتبہ جو حمل رہا تو ابلیس نے آکر کہا کہ اگر اس بچے کا نام عبدالحارث رکھو گی تو زندہ رہے گا۔

آیت ہذا میں کفار مکہ کی بھی تردید ہے جو اپنے بچوں کے نام خدا کے نام کے سوا اور لوگوں کے نام پر رکھتے تھے جیسے عبد الشمس اور عبد العزی وغیرہ۔ تو یہ نام رکھنا بھی شرک میں داخل ہے۔ شرک کچھ عبادت ہی میں منحصر نہیں اللہ جل شانہ نے فرمایا کہ اللہ پاک ان چیزوں سے بالکل علیحدہ ہے جن کو تم اس کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہو۔ سمرہ بن جندب کی حدیث جو اوپر گذری اس کی سند میں ایک راوی عمر بن ابیہیم مصری ہے جسکو بغض علماء نے ضعیف قرار دیا ہے لیکن ابن معین نے اس کو ثقہ راویوں میں شمار کیا ہے اسی واسطے حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ ترمذی وغیرہ میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی صحیح حدیث جس کے ایک ٹکڑے کا اصل یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اپنی عمر میں سے چالیس برس حضرت داؤد علیہ السلام کو دیکر پھر اپنے اس اقرار پر جو قائم نہ رہے اس کا ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں فرمایا اور پھر یہ بھی فرمایا کہ حضرت آدم کا اقرار پر قائم نہ رہنا اس بات کا ایک ثبوت تھا کہ ان کی اولاد میں بھی یہ بات پائی جاوے گی۔ اس حدیث سے ان مفسروں کے

قول کی تائید ہوتی ہے جو کہتے ہیں کہ عبادت میں تو نہیں مگر نام کے رکھنے میں یہ نام کے رکھنے کا شرک شیطان کے بہکانے سے حوالہ علیہا السلام سے پہلے میں آیا تاکہ بنی آدم میں جو شرک پھیلنے والا ہے اس کا نمونہ حضرت آدم علیہ السلام کو معلوم ہو جائے انی قول صحیح مسلم، ابو داؤد، ترمذی وغیرہ میں ابن عمر کی حدیث ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عبد اللہ اور عبد الرحمن یہ نام اللہ کو بہت پسند ہیں۔ صحیح مسلم اور ترمذی میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی دوسری حدیث ہے جس میں یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ایک لڑکی کا نام عاصیہ تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نام کو بدل کر اس لڑکی کا نام جمیلہ رکھا۔ ان حدیثوں کو ان آیتوں کی تفسیر میں بڑا دخل ہے کیونکہ آیتوں اور حدیثوں کو ملا کر یہ مطلب قرار پاتا ہے کہ جن ناموں میں اللہ تعالیٰ کے معبود ہونے کا اقرار نہ ہو وہ نام اللہ کو بہت پسند ہیں اور جس طرح عبد الحارث (عبدالنبی، غلام محمد، غلام نبی) جیسے ناموں سے پرہیز کرنا لازم ہے اسی طرح عاصیہ جیسے ناموں کا حال ہے کیونکہ عاصیہ کے معنی گنہگار کے ہیں اور گنہگار کا لفظ شریعت میں ایک مذمت کا لفظ ہے۔ جن ناموں میں دین کی بڑائی اور فوقیت پائی جائے جیسے کسی لڑکی کا نام نیک رکھنا یا جن ناموں میں دنیا کی بری فوقیت پائی جائے مثلاً جیسے کسی کا لقب شہنشاہ ٹھہرانا اس طرح کے ناموں کی بھی ممانعت ہے چنانچہ بخاری و مسلم اور ابن ماجہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی جو روایتیں ہیں ان میں اس طرح کے ناموں کی ممانعت کا ذکر ہے (انتہی مافی احسن التفسیر ملخصاً)

(مفتی) ابو محمد عبد الستار غفرلہ ولوالدہ الغفار (آمین)

(صحیفہ المحدث دہلی بابت ماہ شعبان رمضان ذی الحجہ ۱۳۵۹ھ مطابق اکتوبر نومبر ۱۹۳۹ء و جنوری ۱۹۴۰ء جلد ۱۹ نمبر ۸ و ۹ و ۱۲)

سوال (۲۵۵) تمباکو، سگریٹ کی تجارت کرنا شرعاً جائز ہے یا نہیں۔ نیز تمباکو کی کاشت کے متعلق کیا ہے؟
جواب (۲۵۵) اگرچہ چیزیں مسکر و کشی و مقتر ہیں تو انکی بیج و کاشت قطعاً حرام و ناجائز ہے اگر کشی نہیں تو بھی کراہت سے تو خالی نہیں مسلمانوں کو ایسی اشیاء سے اجتناب ہی بہتر ہے۔

سوال (۲۵۶) آج کل ٹھیکیدار زمین ٹھیکہ پر لیتے ہیں جو کہ فی مربعہ سال کے لئے دو صد یا چار صد روپے مقرر کئے جاتے ہیں۔ نیز معاملہ سرکاری اس کے علاوہ ادا کرتے ہیں ایسی صورت میں جو پیداوار گندم یا کپاس وغیرہ ہوتی ہے اس میں عشر کی کیا صورت ہے۔ آیا رقوم ٹھیکہ و معاملہ پہلے وضع کرنے جاویں بعدہ عشر نکالا جاوے یا پہلے عشر نکالا جاوے؟ (مسائل مذکور)

تمباکو کی کاشت اور تجارت جائز ہے یا نہیں

عشر نکالنے کے وضع کے بعد

میں حق سے مراد زکوٰۃ ہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی اپنی کتاب مصطفیٰ شرح فارسی
 احادیث میں لکھتے ہیں اب مندرجہ بالا رقم طراز میں مترجم گوید رضی اللہ عنہ وارضاه واجب
 الاشیاء اور زکوٰۃ نزدیک شصاد یعنی درودن و جائز ہی شود اور زکوٰۃ نزدیک بدو
 صراح و اشتداد واجب زیرا کہ خرص دریں صورت مشروع شدہ است و بخرص
 مذکور مالک مقرر می شود یعنی کھیتیوں کی کٹائی اٹھائی کے وقت زکوٰۃ واجب گھائی
 ہے اسی واسطے یہاں کی کٹنگی و ظهور صلاحیت کے وقت ان کا اندازہ کرنا بغرض
 و تسوی زکوٰۃ مشروع و جائز ہے اور اسی انداز کے مطابق مالک کے ذمہ زکوٰۃ واجب
 ہو جاتی ہے مستند ہے کہ اگر قوم معاملہ و خرچہ وغیرہ کی ادائیگی کے بعد زکوٰۃ لینے کا
 حکم ہوتا تو شریعت ان چیزوں کے بعد خرص یعنی اندازہ کرنے کا حکم دیتی۔ واذلیس فلیس
 ہاں شارع علی الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے اتنی رعایت ثابت ہے کہ جو زمین
 چاہی ہو پھر اس کا آبیا ادا کرنا پڑتا ہو۔ اس میں نصف عشر (بیسواں حصہ) ہے
 اور زمین بارانی ہو یعنی اس پر پانی وغیرہ کا خرچ نہیں آتا اس میں عشر (دسواں حصہ)
 ہے حدیث میں حدیث لفظ اگر کہا جائے تو غالباً بعد از صواب نہ ہوگا کہ جس زمین کا
 معاملہ سرکاری بھرنہ پڑتا ہو اس میں سے بوجہ کثرت نفقہ کے نصف عشر دیدیا جائے
 اگرچہ وہ بارانی ہی ہو کیونکہ زمین چاہی میں خرچ ہی کی وجہ سے نصف عشر مقرر کیا گیا ہے
 سوال (۲۵۷) عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ كُنْتُ
 صَلَوةَ الرَّجُلِ وَقَصَبَ خُطْبَتِهِ مِثْلَهُ مِنْ فِقْهِهِ فَاُخِيْتُوْا الصَّلَوةَ وَاقْصُرُوا الْخُطْبَةَ
 رَدَّوْا مُسْتَلِوْا اس حدیث کا کیا مطلب ہے؟ واقعی خطبہ نماز سے چھوٹا ہونا چاہیے
 اگر خطبہ چھوٹا ہو گا تو ویکثر الناس پر کیسے عمل ہو سکے گا۔ ہاں خالی عربی خطبہ بیان کرنے
 سے یہ مقصد حاصل ہو سکتا ہے ورنہ نہیں۔ (سائل مذکور الصدر)

جواب (۲۵۷) شرعاً خطبہ سامعین کی مافری زبان میں ہی ہونا چاہیے حدیث
 دیکھ کر الناس کا یہی مقصد و منشا ہے۔ حدیث مندرجہ فی السوال کا یہ مقصد نہیں
 کہ خطبہ جمعہ صلوٰۃ جمعہ قصیر ہو یا صلوٰۃ جمعہ خطبہ جمعہ سے طویل ہو۔ یہ مقصد لینا خود تعامل
 نبوی و تعامل صحابہ کے خلاف ہے۔ اس سوال کا جواب کمال مگر مختصر صحیفہ الہدیث
 بابت تاریخ الثانی ۱۳۳۲ھ جلد ۳ نمبر ۴ میں شائع ہو چکا ہے وہاں ملاحظہ ہو۔
 سوال (۲۵۸) اذان عثمانی اب بھی دیکھتے ہیں یا نہیں۔ اذان عثمانی درمید کو
 دعوت کہہ سکتے ہیں یا نہیں؟ (سائل فوق الذکر)

جواب (۲۵۸) اذان عثمانی اپنی علت و ہیئت کے ساتھ اب بھی درست ہے
 اندر مجھے اندر خطیب کی آمد کے قبل اذان کہلوانا اذان طویل نہیں بلکہ اذان مرواتی و

مذکورہ بالا احادیث و روایات سے مراد ہے کہ خطبہ نماز سے چھوٹا ہونا چاہیے

یعنی ہے۔ اگر مسئلہ ہذا کی مفصل و مدلل بحث دیکھنی منظور ہو تو دفتر صحیفہ الہدیث سے
 رسالہ اقامۃ الحجۃ علی ان النہد اعالم الثالث یوم الجمعة فی المسجد بن عہدہ منلو
 ملاحظہ کریں فقط

(مفتی ابو محمد عبد الستار غفر اللہ لہ ووالدہ و احسن الیہا والیہا)

صحیفہ الہدیث دہلی بابت ماہ ربیع الاول ۱۳۵۹ھ مطابق اپریل ۱۹۳۷ء جلد ۲۰ نمبر ۳

سوال (۲۵۹) زید کی نرینہ اولاد بالکل نہیں سب لڑکیاں ہیں۔ زید نے عمر کے
 لڑکے سے کہا کہ تم میرے ہاں رہ کر گذران کرو۔ میں تمہیں گھر داماد رکھ لوں گا اور اپنی بڑی لڑکی
 ہندہ سے نکاح کر دوں گا۔ اس شرط پر عمر و کا لڑکا بکر راضی ہو کر زید کے ہاں کھائیک تاربا
 چند ماہ کے بعد شادی کا بندوبست کر کے مجلس نکاح مسجد میں منعقد کی۔ جماعت کے
 لوگ حاضر ہوئے۔ شادی کی مجلس میں لوگوں کا جو لین دین کا دستور تھا وہ زید سے
 طلب کیا گیا۔ زید نے دینے سے انکار کر دیا تب لوگوں نے جواب دیا کہ تم داماد کی کمائی
 کھاتے ہو اور دستوری روپیہ نہیں دے سکتے۔ اتنے میں سب لوگ چلے گئے۔ باقی
 مسجد کا امام اور دوسرے گاؤں کے ایک مولوی صاحب اور جماعت کے چودہ ہندہ
 آدمی اور دو لہجہ کی طرف سے دس بارہ آدمی تھے ان کے سامنے نکاح پڑھا گیا۔ اس
 وقت ہندہ کی عمر نو دس سال کی تھی۔ شادی کے بعد بکر زید کے گھر میں تین سال رہا۔
 بعدہ زید اور بکر کے مابین تنازع ہو گیا اور زید نے سخت غصہ ہو کر اپنے داماد بکر کے گھر سے
 نکال دیا اور یہ اعلان کر دیا کہ میری لڑکی سے اس کا نکاح نہیں ہوا بالکل انکار کر دیا۔ اب
 چند روز کے بعد زید نے اپنی لڑکی ہندہ کا جبراً دوسری جگہ نکاح کر دیا۔ اب دریا فظیل
 امر یہ ہے کہ نکاح ثانی شریعت محمدیہ کی رو سے درست ہوا ہے یا نہیں؟

(سائل ابو البرکات مولوی فیض الدین صاحب رنگپوری)

جواب (۲۵۹) عند الشرح نکاح اول صحیح اور نکاح ثانی باطل ہے۔ ہاں اگر ہندہ
 اپنے باپ کے کہے ہوئے نکاح سے ناراض تھی تو بعد بلوغ اسے فسخ نکاح کا حق حاصل تھا
 امیر قوم کے پاس درخواست کر کے بذریعہ فسخ یا فسخ نکاح سے علیحدہ ہو کر نکاح ثانی
 کر سکتی تھی واذلیس فلیس۔

سوال (۲۶۰) عشرہ ذی الحج میں بالوں میں کنٹھی کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب (۲۶۰) عشرہ ذی الحج میں کنٹھی و غسل وغیرہ کی ممانعت کسی حدیث میں میری
 نگاہ سے نہیں گذری۔ حدیث میں اتنا ہی آیا ہے کہ جب عشرہ ذی الحج پورا ہو اور کسی شخص کا ارادہ
 قربانی کا ہو تو فلا یتأخذن شعراً ولا یقلبتن ظفراً وہ بال سے نہ ناخن تراشے نہ

لوگوں کے ہونے ہونے نکاح ثانی کرنا جائز ہے یا نہیں

ذی الحج میں بالوں میں کنٹھی کرنا جائز ہے یا نہیں

حجرت وغیرہ کرائے۔ اگر بالمشترک وہاں گندہ ہوں تو کنگھی وغیرہ کرنے میں کوئی قباحت نہیں
 قصداً بل نہ توڑے نہ کٹوائے نہ منڈوائے۔ شرح صحیح مسلم تحت حدیث ہذا امام لغوی
 رقم ازہیں والتمسوا بالشمی عن أحد الطفری بقلوبہ اکثر أو غیرہ والتمسوا من إزالة الشعر
 من أذن أو تقصیر أو تشد أو إخراج أو آخری بکسوة أو غلبه ذلك وسواء شعر الرأس
 والشارب والفتی والرائین وغير ذلك من شعور بدنہ یعنی ممانعت سے مراد
 خن کا کترنا توڑنا اور بالوں کا منڈوانا یا کتروانا یا اکثر یا جلا نا یا بال صفا عین وغیرہ
 استعمال کر کے صفائی کرنا ہے اور ممانعت بغل کے بالوں اور مونچھوں اور زیر ناف کے
 بالوں اور سر وغیرہ سب کو شامل ہے۔ مزید تھوہ عشرۃ ذی الحجۃ میں امور مذکورہ کا خیال رکھے
 بذریعہ صورتہائے مسطورہ ازالہ شعر وظفر نہ کرے۔ معلوم ہوا کہ اگر غسل کرنے میں یا ترجیل
 راس و تشریح لحيہ میں بذریعہ کنگھی وغیرہ بلا قصد کوئی بال ٹوٹ جاوے تو کوئی مضائقہ نہیں
 یرید الله ان یصلو ولا یرید ان یموت العصر۔ مَا جَعَلَ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ مِنْ حَرَجٍ۔
 یَتَرَفَعُوا فَلَیْسَ بِہُمْ لَکُمْ شَیْءٌ لَّکِنْ یُشَاقُّ الدِّینَ أَحَدًا لَا شَکَّ لَہُ اللّٰہُ عَلَیْکُمْ۔ الدِّینُ یُسْرُ وَغَیْرَہ
 آیات و احادیث مجموعہا اس پر دلالت ہے۔ نیز مولانا حمید الرحمن صاحب سراوے والوں نے
 بھی اپنی کتاب خطبات التوحید کے صفحہ ۱۱۱ میں حدیث مندرجہ بالا کا یہی ترجمہ کیا ہے کہ وہ
 شخص دسویں تاریخ تک اپنے بال اور جلد کو حجامت وغیرہ کی غرض سے نہ چھیرے اور
 ایک روایت میں صریح لفظ آئے ہیں کہ نیک بھی بال نہ کٹائے اور ایک ناخن بھی نہ ترشوائے
 خط کشیدہ عبارت سے صاف عیاں ہے کہ بغرض ترجیل بالوں کو چھیرنا ممنوع نہیں۔
 سوال (۲۶۱) ایک شخص نے کسی سے ایک من پیہوں بونے کے لئے لی اس شرط پر کہ
 بعد پیدا ہونے کے سوا من دیدوں گا گویا چھ مہینے کے بعد تو کیا اس صورت کو سودی کہیں گے
 اور کس کن صورتوں پر سودی عائد ہوگا۔

(سائل حکیم حافظ خجاز الدین مداحب مالک اعجازی دواخانہ یونانی ضلع میرٹھ)

جواب (۲۶۱) صورت مسئلہ بیاحی و سودی ہے جو ممنوع و حرام ہے۔ حدیث
 ابو سعید خدری میں مروی ہے انہی الذہب الذہب والفضۃ والفضۃ والفضۃ والفضۃ والفضۃ
 بالشمی والنسۃ والنسۃ والنسۃ والنسۃ والنسۃ والنسۃ والنسۃ والنسۃ والنسۃ والنسۃ والنسۃ
 الاخذ والمطی فیہ سواہ (سواہ منسۃ) یعنی سونا بدے سونے کے اور چاندی بدے
 چاندی کے اور پیہوں بدے پیہوں کے اور جو بدے جو کے اور کھجور بدے کھجور کے اور نمک
 بدے نمک کے مانند ساتھ مانند کے ہاتھ بہ ہاتھ بیچنا درست ہے۔ پس جس نے زیادہ دیا
 یا زیادہ طلب کیا اس نے معاملہ بیاج کا کیا لینے والا اور دینے والا دونوں گناہیں برابر ہیں
 معلوم ہوا کہ ایک من لحدم کے بدے سوا من یا دو من لینا عین ربا ہے جس سے اعتنا بالی ہر

کے ایک من گناہ ہے اور سوا من دینے کی شراکت ہے

شخص پر فرض ہے۔

سوال (۲۶۲) جناب نے بیان فرمایا ہے ماہ ربیع الاول ۱۳۵۶ھ کے رسالہ میں ص ۵۱
 سوال ۵۴۹ کے جواب میں کہ کھیتی کی زکوٰۃ کھیت کٹنے ہی درجائے بخلاف روپے کی زکوٰۃ
 کے کہ اس میں سال گزرنے پر دی جائے۔ کیا جو مالک نصاب نہیں جیسا کہ روپے کی زکوٰۃ
 سال گزرنے پر دی جائے گی تو مقروض کے پاس تو سال گزرنے تک روپیہ رہنے کا ہی
 نہیں اور کھیتی کی کھیت کٹنے ہی دی جائے گی تو کیا مقروض شخص کو بھی کھیتی کی زکوٰۃ دینی ہوگی
 اور کوئی شخص زمیندار جو چار آدنی بیگہ سال اور غیر زمیندار عہد و غار و تے و لکڑ اور
 اس سے بھی زائد لگان (خراج) ادا کرتے ہیں کیا سب کو دسواں حصہ زکوٰۃ دینی ہوگی۔
 (سائل مذکور)

جواب (۲۶۲) جو شخص صاحب نصاب نہیں اس پر زکوٰۃ بھی نہیں۔ جس مقروض کے
 پاس سال گزرنے تک روپیہ نہیں رہا بلکہ اس نے قبل از اختتام سال دائن کو سب
 روپیہ ادا کر دیا اسی طرح تمام غلہ فرض خواہ کو دیدیا اور اس کے ملک میں زکوٰۃ کے
 قابل نہیں بچا تو ایسے شخص پر زکوٰۃ نہیں۔ ہاں جو دیون دائن کو روپیہ وغیرہ ابھی نہ دے
 اپنے پاس رکھے اور زکوٰۃ کا وقت آجائے تو برابر اس کی زکوٰۃ دینی ہوگی جیسے لوگوں کا قرض
 واجب الادا ہے اس سے کئی درجہ زیادہ زکوٰۃ اللہ کا قرض ہے فِدَیْنُ اللّٰہِ اَحَقُّ بِالْقَضَاءِ
 نیز ہر زمین کی پیداوار میں عشر یا نصف عشر (جیسی صورت ہو) لازم و فرض ہے بشرطیکہ
 مالک پیداوار مسلمان ہو اور پیداوار نصاب کو پہنچ جائے خواہ زمین خراجی ہو یا عشری
 اور خواہ زمین مالک پیداوار کی ملک ہو یا نہ ہو یعنی مالک پیداوار زمیندار ہو یا غیر زمیندار
 ہر صورت عشر یا نصف عشر لازم ہے کیونکہ ادلہ وجوب عشر و نصف عشر عام ہیں کما قال
 تعالیٰ اَتَقُوا مِنْ طَیِّبَاتِ مَا کَسَبْتُمْ وَمِمَّا اَخْرَجْنَا لَکُمْ مِنَ الْاَرْضِ وَقَالَ عَلَیْہِ
 الصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ مِنْ سَمَیِّ السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ اَوْ کَانَ عَشْرًا الْعَشْرُ وَفِیْہِ مَسْکِی
 یا لَنُضِیْعَ نِصْفَ الْعَشْرِ (متفق علیہ)

الغرض زمین کا خراج، لگان، معاملہ، محصول، آیات ادا کرنا پڑتا ہو یا نہ پڑتا ہو ہر حالت
 میں زکوٰۃ واجب ہے صرف فرق اتنا ہے کہ جس زمین پر آیات وغیرہ کا خرچ کافی پڑتا ہے
 اس میں نصف عشر (بیسواں حصہ) ہے اور جس پر خرچ وغیرہ نہیں آتا اس میں عشر (دسواں
 حصہ) ہے۔ جو لوگ زمین کے لگان خراج وغیرہ کی وجہ سے وجوب زکوٰۃ کے قائل ہیں
 ان کا قول قاطع و باطل ہے لَکُمْ مِمَّا کَسَبْتُمْ وَمِمَّا اَخْرَجْنَا لَکُمْ مِنَ الْاَرْضِ اَوْ کَانَ عَشْرًا
 اَتَقُوا مِنْ طَیِّبَاتِ مَا کَسَبْتُمْ وَمِمَّا اَخْرَجْنَا لَکُمْ مِنَ الْاَرْضِ اَوْ کَانَ عَشْرًا
 اَتَقُوا مِنْ طَیِّبَاتِ مَا کَسَبْتُمْ وَمِمَّا اَخْرَجْنَا لَکُمْ مِنَ الْاَرْضِ اَوْ کَانَ عَشْرًا
 اَتَقُوا مِنْ طَیِّبَاتِ مَا کَسَبْتُمْ وَمِمَّا اَخْرَجْنَا لَکُمْ مِنَ الْاَرْضِ اَوْ کَانَ عَشْرًا

کے مقروض کو بھی کھیتی کی زکوٰۃ دینی ہوگی اور کیا مقروض شخص سے لگان دینے والوں کو سب کو دسواں حصہ زکوٰۃ دینی ہوگی۔

کے لئے ایک سو کوہ بوند کا پکا۔ ہوتے کھانے الارض و ستر و ہوا و یودون الن کوہ عتما
 رات و نیند و فی کتاب حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما فیما سقت السماء عتما (مفتوح علیہ) و
 ستر و یعودہ انتہی یعنی جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہم چونکہ زمین کا خراج، لگان وغیرہ
 ادا کرتے ہیں لہذا ہم پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ ان کو امیر المؤمنین عمر ثانی عمر بن عبدالعزیز نے
 دلائل شکن جواب دیکر سکت کر دیا کہ خراج زمین پر ہے اور زکوٰۃ (عشر) دالوں یعنی
 زمین کی پیداوار پر ہے۔ امام بیہقی نے اس کو بطریق یحییٰ بن آدم روایت کیا ہے۔ نیز
 امام بیہقی کی کتاب الخراج میں امام زہری رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ عہد نبوی سے برابر
 یہ دستور چل آیا ہے مسلمان زمین کی کاشت کرتے زمینیں بھائی وغیرہ پر دیتے لیتے تھے
 اور اس کی بھ پیداوار کی زکوٰۃ ادا کرتے تھے۔ حدیث ابن عمر سے بھی یہی امر مستفاد ہوتا ہے
 کہ شارع علی الصلوٰۃ والسلام کی جانب سے عشر یا نصف عشر ہے، لگان و معاملہ وغیرہ
 مسلمانوں پر شاہی ایجاد ہے شرعی حکم نہیں۔ اگر لگان زمین کا جو خلاف شرع ہو خواہ وہ
 زرعی ہو یا غیر زرعی اس سے زائد زمیندار پر ہو یا غیر زمیندار پر ادا نہ کیا جائے تو شرعاً کوئی
 حرج نہیں۔ اور زمیندار ہو یا غیر زمیندار اگر زکوٰۃ (عشر) ادا کرے تو شرعاً سخت مجرم
 یعنی کافر ہے۔ حدیث میں ہے مَنْ کَفَرَ بِرَبِّهِ فَهُوَ لَیْسَ بِمُسْلِمٍ جو زکوٰۃ نہ دے وہ مسلمان نہیں۔
 مسئلہ ہذا کے متعلق علماء کے مابین یہ مسئلہ معارف عظیم سے ہے امام مالک و امام شافعی
 و امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم کا یہ مذہب ہے کہ خراج و عشر دونوں
 لازم ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں سوائے خراج کے اور
 کچھ لازم نہیں چنانچہ ہدایہ میں ہے وَلَا عَشْرَ فِي الْخَارِجِ مِنَ اَرْضِ الْخَرَاجِ اِنْ قُتِلَ الْقَدِيرُ فِي
 وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَمَالِكٌ وَاحْمَدٌ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا لَا نَهْمَا حَقَّانِ ذَاتَا قَوْلٍ وَ سَبَبًا وَمَصْرُفًا
 گو صاحب ہدایہ نے اپنے مدعا کے اثبات میں تین اولہ قائم کئے ہیں مگر حنفی مذہب کے بڑے
 محققین و امام ابن ہمام مصنف فتح القدیر نے تینوں کو مخدوش و منظور فیہ قرار دیا ہے۔ نیز علا
 قہ عنی ثناء صاحب یانی بی حنفی نے اپنی کتاب تفسیر مظہری میں صاف لکھ دیا ہے وَ
 لَا يَثْبُتُ مَعَهُ الْجَمْعُ بَيْنَ الْعَشْرِ وَالْخَرَاجِ بِدَلِيلٍ شَرْعِيٍّ یعنی عشر اور خراج میں تفریق کرنا کسی
 دلیل شرعی سے ثابت نہیں کہ وہ دلیل خراجی زمین سے عشر کو مانع ہو بعض حنفیہ یہ بھی کہتے ہیں
 کہ کسی امام یا عادل سے خراجی زمین کا عشر لینا صراحتاً ثابت و مذکور نہیں نہ خلفاء اربعہ سے
 نہ دیگر کسی صحابی وغیرہ سے۔ پس ثابت ہوا کہ اس پر تمام صحابہ کا اجماع تھا لیکن علامہ حجر عسقلانی نے
 اسے اس دعویٰ اجماع کو بالکل توڑ دیا ہے۔ فرماتے لَا اِجْمَاعَ مَعَ خِلَافِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَظِيزِ
 لہ جیسے صاحب ہدایہ وغیرہ ۱۲ منہ کہ کسی شے کا عدم ذکر اس کے عدم وجود کو مستلزم نہیں ہوتا
 ختم ۲ منہ

وَالْأَمْرُ بِهَا بِإِلْتِمَاعِ بِلْ تَمَثَّلَتْ عَنْ غَيْرِهَا الشَّيْءُ يُجْزِئُهَا فِيمَا انْتَهَى یعنی جب عمر بن عبدالعزیز رانا
 زہری جیسے حضرات سے اس کے خلاف منقول ہے تو پھر اجماع کہاں رہا۔ بلکہ ان دونوں کے
 سوائے کسی سے بھی اس کے خلاف تصریح ثابت نہیں۔ بس مسئلہ ہذا میں جو کچھ حضرت عمر
 بن عبدالعزیز سے منقول ہے وہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ دوم کا بھی مسئلہ ہے
 لِأَنَّهُ كَانَ مُتَّبِعًا لِمَا مَقْتَضِي لَاشَارِهِ۔ رہا صاحب ہدایہ کا حدیث لَا يَجْتَمِعُ عَشْرٌ وَخَرَاجٌ
 فِي اَرْضٍ مُسْلِمَةٍ سے استدلال کرنا، سوا اول تو حنفیہ کے امام ابن ہمام نے فرمایا ہے کہ
 وَهُوَ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ۔ دوم علامہ حافظ ابن حجر نے درایہ ضعیف لکھا ہے کہ حدیث
 لَا يَجْتَمِعُ عَشْرٌ وَخَرَاجٌ فِي اَرْضٍ مُسْلِمَةٍ اِلَّا تَوَلَّى فِيهِ يَعْنِي بِنُحْبُوسَةٍ وَهُوَ اِي وَذَلِكَ
 الدُّارُ قَطُوفٌ هُوَ كَذَابٌ یعنی یہ حدیث ضعیف ہے اس میں یحییٰ بن عنبسہ راوی واپس اور کذا
 ہے۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ صاحب ہدایہ کا اس سے استدلال پکڑنا بالکل غلط ہے کیونکہ
 حدیث میں لفظ "مسلم" کا صاف بتا رہا ہے کہ مسلمان یہ دونوں چیزیں نہیں یعنی امام
 وقت و بادشاہ وقت کو چاہئے کہ ایک مسلم شخص پر زکوٰۃ کے برابر خراج لگان وغیرہ نہ لگائے
 اگر کوئی بادشاہ اس مسلمان پر جو صاحب نصاب ہے اور پورے طور پر موافق شرع زکوٰۃ
 ادا کرتا ہے خراج و لگان وغیرہ لگا دے اور جبراً اس سے وصول کرے تو یہ اس کا اپنا
 جور و استبداد ہے شرعی حکم نہیں۔ ہاں شرعاً اس مسلمان کو بھی ہرگز یہ حق حاصل نہیں کہ حکام وقت
 کا مقرر کردہ خراج تو ادا کر دے مگر اس اہم الحاکمین کا مقرر کردہ عشر مضہم کر دے اور
 ادا نہ کرے۔ اگر ایسا کرے گا تو یوم الحساب میں اس ذی انجیر و ملکوت کو کیا جواب دینا
 بجز تحسّر، افسوس، ندامت، خجالت، حسرت کے کچھ بن نہ بڑے گا اور عذاب الہی میں
 مرکوس و متکوس ہو جائے گا فقط

(مفتی) ابو محمد عبدالستار غفرلہ ولوالدیہ الغفار (امین)

صحیفہ الحدیث دہلی بابت ماہ ربیع الثانی ۱۳۵۹ھ مطابق مئی ۱۹۳۷ء جلد ۳ نمبر ۱۴

تَمَثَّلَتْ

ضروری اطلاع اس فتاویٰ کے اکثر عاشقین سنت منتظر تھے بحمد اللہ یہ چھپ کر
 تیار ہو گیا ہے۔ یہ جلد اول ہے، دوسری جلد بھی الحمد للہ
 چھپ چکی ہے وہ بھی ضرور مدعا مطالعین رکھنے اور اپنے حلقہ احباب میں الحمد للہ
 اشاعت کیجئے آپ اجر دارین کے مستحق ہوں گے انشاء اللہ۔ ان فتاویٰ کے
 دو چار خریدار اور بھی پیدا کیجئے فقط والسلام
 عبد الغفار سیفی عفی عنہ

فہرست مضامین فتاویٰ ستارہ جلد اول

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳	رہنہ قرض پر بیعتی کا نکاح ناجائز ہے	۱۵	مرد کی مولاات راجح شرعی حکم نہیں
۴	موت کی بجائی سے نکاح جائز ہے۔	۱۶	صحیح کے بعد حکیم وغیرہ سے نذرانہ
۵	فتنی کے لئے نماز قضا کا حکم	۱۷	کی شہ جو کرنا کیسا ہے؟
۶	خون سے آتش وضو نہیں	۱۸	زوجہ و شوہر ایک زبان پر کھاسکتے ہیں
۷	بیعت کی طرف سے روزہ رکھنے کا حکم	۱۹	باجائز زوجہ شوہر سفر میں جاسکتا ہے
۸	نکاح رجم میں وھو کا حکم	۲۰	زوجہ و شوہر ہر ایک دوسرے کا نام
۹	کنواری باغ پر ولایت نکاح	۲۱	لے سکتے ہیں
۱۰	ظہر میں مسجد بنانا درست ہے یا نہیں؟	۲۲	مرد کو زوجہ سے مصافحہ و سلام کرنا
۱۱	گنہ گوار کے پیچھے نماز کا حکم	۲۳	حکم
۱۲	ناجس کے مسنان کے نکاح کا حکم	۲۴	مسئلہ میراث
۱۳	عورت طلاق کے بغیر دوسرا نکاح نہیں کر سکتی	۲۵	بیوہ کی عدت اور اس کی کیفیت وغیرہ
۱۴	نماز جمعہ کا وقت	۲۶	قرآن وحدیث چھوڑ کر رائے پر عمل کرنا
۱۵	جمعہ کے دن نوافل روپہر میں پڑھنے کا حکم	۲۷	چاہئے یا نہیں؟
۱۶	جمعہ کی اذان کا وقت	۲۸	جہیز وغیرہ کا حکم
۱۷	خطبہ جمعہ کا وقت	۲۹	مختلہ کی عدت کا بیان
۱۸	مردہ کو قبر میں کس طرح داخل کرنا چاہئے	۳۰	نکاح سے پہلے تفویض طلاق کا حکم
۱۹	روانگی کے وقت مصافحہ و مصافحہ کا حکم	۳۱	صف اول میں جگہ نہ ہو تو کیا آنے والا
۲۰	صدقہ خیرات کا کیا حکم ہے؟	۳۲	نمازی صف کے پیچھے ہٹنا کھڑا ہو سکتا ہے
۲۱	صدقہ فطر نقدی سے بھی ادا ہو جاتا ہے	۳۳	بائسکوپ دیکھنا جائز ہے یا نہیں؟
۲۲	ایک مجلس میں تین طلاق ایک ہی ہے	۳۴	گرمو فون پر قرآن سننا کیسا ہے؟
۲۳	پیشہ قصاص جائز ہے یا نہیں؟	۳۵	عورت کے پردہ کے بارے میں
۲۴		۳۶	کیا حکم ہے؟
۲۵		۳۷	طلاق دینے کے بعد نکاح ہو سکتا ہے
۲۶		۳۸	یا نہیں؟
۲۷		۳۹	مسجد کی جگہ تبدیل کر سکتے ہیں یا نہیں؟
۲۸		۴۰	مسجد کی جگہ مدرسہ بنوانا جائز ہے یا نہیں؟
۲۹		۴۱	
۳۰		۴۲	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۱	نیک سر نماز پڑھنا درست ہے	۴۱	مرد کی مولاات راجح شرعی حکم نہیں
۳۲	ننگے سر اور ٹوپی اور ٹھٹھے والے کی نماز	۴۲	صحیح کے بعد حکیم وغیرہ سے نذرانہ
۳۳	کافری	۴۳	کی شہ جو کرنا کیسا ہے؟
۳۴	مالکول المم کے پیشاب وغیرہ کا حکم	۴۴	زوجہ و شوہر ایک زبان پر کھاسکتے ہیں
۳۵	مسجد میں شراب پینے کا حکم	۴۵	باجائز زوجہ شوہر سفر میں جاسکتا ہے
۳۶	میلاد مروجہ کے بارے میں کیا حکم ہے؟	۴۶	زوجہ و شوہر ہر ایک دوسرے کا نام
۳۷	بدعتی امام کو چھوڑ کر عیدہ مسجد بنانی جائز ہے یا نہیں؟	۴۷	لے سکتے ہیں
۳۸	تہجد میں انگلی اٹھانے کی کیا کیفیت	۴۸	مرد کو زوجہ سے مصافحہ و سلام کرنا
۳۹	ہونی چاہئے؟	۴۹	حکم
۴۰	قرآن کریم و کتب ادبیات کا احترام	۵۰	مسئلہ میراث
۴۱	بیعت کے پیچھے ہاتھوں کے بہانے	۵۱	بیوہ کی عدت اور اس کی کیفیت وغیرہ
۴۲	بیعت کا حکم	۵۲	قرآن وحدیث چھوڑ کر رائے پر عمل کرنا
۴۳	کو گنہ گوار ہر باغ رکھنا کیسا ہے؟	۵۳	چاہئے یا نہیں؟
۴۴	نمازیں استین چڑھانا	۵۴	جہیز وغیرہ کا حکم
۴۵	میلاد مروجہ کا حکم	۵۵	مختلہ کی عدت کا بیان
۴۶	عورتوں کا حلق باندھ کر اللہ کرنا	۵۶	نکاح سے پہلے تفویض طلاق کا حکم
۴۷	بدعت ہے	۵۷	صف اول میں جگہ نہ ہو تو کیا آنے والا
۴۸	ہزاری لکھی روزہ بدعت ہے	۵۸	نمازی صف کے پیچھے ہٹنا کھڑا ہو سکتا ہے
۴۹	شب برات میں نذرانہ پڑھنا یا نہیں	۵۹	بائسکوپ دیکھنا جائز ہے یا نہیں؟
۵۰	بدعت اور اس کے مذاہب کا حکم	۶۰	گرمو فون پر قرآن سننا کیسا ہے؟
۵۱	ترک نماز جمعہ کا کیا کفارہ ہے؟	۶۱	عورت کے پردہ کے بارے میں
۵۲	حالت حیض میں جماع کا کیا کفارہ ہے؟	۶۲	کیا حکم ہے؟
۵۳	قرض کی زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟	۶۳	طلاق دینے کے بعد نکاح ہو سکتا ہے
۵۴	زکوٰۃ خود ادا کرنے کے بارے میں کیا حکم ہے؟	۶۴	یا نہیں؟
۵۵	زکوٰۃ امام یا اس کا نائب تقسیم کرے	۶۵	مسجد کی جگہ تبدیل کر سکتے ہیں یا نہیں؟
۵۶	کیا استاد وغیرہ کے لئے قیام قیامی جائز ہے؟	۶۶	مسجد کی جگہ مدرسہ بنوانا جائز ہے یا نہیں؟
۵۷		۶۷	
۵۸		۶۸	
۵۹		۶۹	
۶۰		۷۰	
۶۱		۷۱	
۶۲		۷۲	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۷۹	شوہر کو بھائی کہنے کا حکم ہے یا نہیں؟	۷۹	قرآنی آیات سے گندہ اینٹانے کا حکم
"	خیار بلوغ لڑکی کو حاصل ہے؟	"	رکوع وغیرہ اگر مطابق شرع نہ ہو تو
"	مسئلہ تقسیم میراث	"	نماز نہیں ہوتی؟
۸۰	عورتوں کو لکھنا پڑھنا سکھانا کیسا ہے؟	"	نکاح کس چیز سے ٹوٹ جاتا ہے؟
"	تین طلاقوں اور رجعت کے متعلق	"	شوہر کی بے رخصی سے نکاح ٹوٹ جاتا ہے
"	کیا حکم ہے؟	"	یا نہیں؟
"	زوجہ مفقودہ النحر کے لئے کیا حکم ہے؟	"	ٹیک لگا کر سونے سے وضو ٹوٹتا ہے
۸۱	ماتا کی منت حرام ہے؟	۷۹	یا نہیں؟
"	قربانی کا جانور رکھو یا جائے تو کیا	"	نماز کے کتنے انگ سے گزر سکتا ہے؟
"	حکم ہے؟	"	مقیم کے پیچھے مسافر کی نماز قصر
"	رجعت کے وقت مصافحہ کرنا کیسا ہے؟	"	دنبہ کی پشت پر اون فروخت ہو سکتی ہے؟
"	استحقاق میراث ختم نہیں ہوتا؟	"	زکوٰۃ جانور کی قیمت پر ہے یا انکی
"	رجعت تہائی مال تک جائز ہے؟	"	ذات پر؟
"	کیا تقسیم جاہلیت معتبر ہے؟	"	غیر وضو اذان دینا جائز ہے یا نہیں؟
۷۲	تعاقب بر فتویٰ طلاق ثلاثہ	۸۰	مغضول کی امامت بفضل کے ساتھ
"	پابند شرع کا بیکلح تارک صوم و صلوٰۃ	"	جائز ہے یا نہیں؟
"	سے جائز ہے یا نہیں؟	"	اذان جمعہ کہاں دی جائے؟
"	زوجہ کے شوہر سے خائف ہونے	"	یہ بھی عورت کا غیر محرم کے ساتھ
"	سے نکاح نہیں ٹوٹتا؟	"	سفیر ج جائز ہے یا نہیں؟
"	متعدد بیویوں میں عدل و مساوات	"	حق کے پانی کا حکم
"	قائم رکھنے کا حکم	۸۱	شے ہر مومن سے فائدہ اٹھا سکتے
۷۵	خطبہ کی اذان کہاں دی جائے؟	"	ہیں یا نہیں؟
۷۶	بیوہ کے نکاح ثانی اور اس کی میراث	"	جانور کی قیمت پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟
"	کا حکم	"	جمعہ میں انام کو تشہد میں پائے تو کیا کرے؟
"	نماز میں ایک سلام پھیرنے کا حکم	"	کیا اہل ہندو کی پائی ہوئی چیز کھانا جائز ہے؟
"	گائے میں عقیقہ کا حکم	"	غیر ان کے نامزد جانور کی بیع کا حکم
"	نقد میں کم اور ادھار میں زیادہ قیمت لینا	۸۲	زمین تین رکھنا کیسا ہے؟
"	جائز ہے یا نہیں؟	"	گناہ کی اعانت بھی گناہ ہے
۷۷		۸۳	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۸۳	تحصیل دار کو تحفہ لینا درست ہے یا نہیں؟	۸۳	امام وقت کی بیعت کئے بغیر عمل مقبول
"	صدقہ فطر نماز کے بعد دینا جائز ہے یا نہیں؟	"	ہے یا نہیں؟
"	کیا معرب قرآن کی تلاوت بدعت ہے؟	"	امام سے بیعت نہ کرنے والے کیلئے
"	کیا بھوتی سے نکاح حرام ہے؟	"	کیا حکم ہے؟
۸۴	ریل میں نماز پڑھنا	"	جس جانور سے زنگیا جائے کیا اسکا
"	تحیۃ المسجد کا حکم	"	دودھ گوشت استعمال کیا جائے گا؟
"	سینا وغیرہ کی حرمت	"	ننگے سر نماز پڑھنا کیسا ہے؟
۸۵	بدکار منکوحہ کو نکاح میں رکھنا کیسا ہے؟	۹۸	فرضوں کے بعد دعا کر سکتے ہیں یا نہیں؟
"	فتویٰ میراث	"	کیا الحدیث عورت کا نکاح حنفی بدعتی
"	نصفہ نہ دینے میں فسخ نکاح	"	سے ہو سکتا ہے؟
۸۶	گاؤں میں جمعہ کا حکم	"	قبر برکن کاموں سے منع کیا گیا ہے؟
۹۰	شعبان میں روزہ کا حکم	۹۹	زکوٰۃ حقیقی ہمشیرہ کو دے سکتے ہیں یا نہیں؟
"	تین طلاقوں میں عدت کے بعد رجعت	"	کیا زانیہ میت پر لال چادر ڈالنا جائز ہے؟
"	کا حکم	"	لال چادر والے جنازہ کی نماز جائز ہے؟
"	قے سے روزہ ٹوٹتا ہے یا نہیں؟	"	کیا قبر میں جواب نامہ رکھنا درست ہے؟
"	غیر محرم کے ساتھ حج کا سفر	"	قبرستان میں لوہاں جلانا کیسا ہے؟
۹۱	ختم قرآن کے بعد شروع سے کچھ پڑھنا	"	کیا پوتے کو میراث پہنچتی ہے؟
"	جنازہ کی دعائیں مقتدی کے لئے	۱۰۰	کیا قبور منبوہ میں مکانات بنانا جائز ہے؟
۹۲	ضروری ہیں یا نہیں۔	"	کیا رضا عمت قلیلہ سے حرمت ثابت
۹۴	امام خود تکبیر کہہ سکتا ہے یا نہیں؟	"	نہیں ہوتی؟
"	نماز میں بیچ میں چھوٹی سورت چھوڑنے	"	کافروں کا مال کھانا جائز ہے یا نہیں؟
"	کا حکم	۱۰۱	دو تہذیبوں کے پاس بیٹھنا کیسا ہے؟
"	ڈاڑھی نہ منڈانے کا حکم	"	دین کی ترقی غریب سے ہوئی ہے یا امراء
"	غیر عربی میں خطبہ کا حکم	"	کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خود کو غریب و
۹۵	جماع کے بعد جہر واجب الادا ہے	"	مساکین میں شمار کرتے تھے؟
"	شوہر کے جنون میں نکاح کا حکم	"	جھوٹی تہمت لگا کر کسی مسلمان کو بدنام
۹۶	صدقہ فطر کس طرح تقسیم کیا جائے؟	"	کرنا کیسا ہے؟
"	لڑکی کا غیر کفو سے بیاہن لے کر نکاح کا حکم	۱۰۲	مکاح کا استقبال جائز ہے یا نہیں؟

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۱۷	عورت کو مسجد میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟	۱۰۳	بغیر جماعت و ترمیم دعا کے قنوت پڑھنا کیسا ہے؟
"	غیر مسلم سانس کو دینا جائز ہے یا نہیں؟	"	بیٹ بھرے بغیر دودھ پینے سے رضعت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟
"	تارک جمعہ کا کیا کفارہ ہے۔	"	ماکول اللحم کا بول و براز پاک ہے یا ناپاک
۱۱۸	کیا بچوں کو صدف کے پیچھے کھڑا کیا جائے؟	۱۰۴	حائلہ بڑا کا نکاح زانی یا غیر زانی سے ہو سکتا ہے یا نہیں؟
۱۱۹	کیا نشان کے طور پر قبر کے سر پر ہاتھ بٹھرا کر نماز جائز ہے؟	"	صغیر سنی کا نکاح جائز ہے یا نہیں
"	کیا زمانہ عدت کا نکاح باطل ہے	۱۰۶	باپ کی منکوحہ غیر مدخولہ سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟
"	کیا زنا عدت کا نکاح باطل ہے	"	نماز جنازہ دوبارہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں
۱۲۰	کیا نیچریت وغیرہ اہلحدیث کی شافیس ہیں؟	۱۲۱	کیا نوافل جماعت سے پہلے پڑھ سکتے ہیں
"	جمعہ میں کتنی اذانیں ہیں؟	۱۲۲	حجر کی نماز کے وقت سنہیں پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟
"	عورت ذبح کر سکتی ہے یا نہیں	۱۲۸	کیا جمعہ کے بعد غنیمتیں پڑھ سکتے ہیں؟
۱۲۳	فنگے سر نماز ہو سکتی ہے یا نہیں	"	تارک جمعہ کا کیا کفارہ ہے
۱۲۸	نماز جنازہ کا مسنون طریقہ	۱۳۰	وتر میں درمیانی قعدہ جائز ہے یا نہیں؟
"	جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟	"	جمعہ کی پہلی اذان کہاں دی جائے؟
"	احادیث مرفوعہ سے نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ کا ثبوت	۱۳۵	کیا بیوی کو ماں کہنے سے نکاح ٹوٹ جاتا ہے
۱۳۰	نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ کے ساتھ دوسری سورت ملا سکتے ہیں یا نہیں	"	سفر میں وتر پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
۱۳۵	نماز جنازہ زور سے پڑھنا ثابت ہے یا نہیں	"	کیا ایک ہاتھ سے مصافحہ جائز ہے؟
۱۳۶	حنفیوں کے مفتی مولوی کفایت اللہ صاحب کا فتویٰ	"	کیا عورت کا ذبیحہ حلال ہے؟
۱۳۷	نماز عید میں کتنی تکبیریں ہیں؟	۱۱۶	کیا شوہر کے شرک و کفر سے نکاح ٹوٹ جاتا ہے؟
"	کیا عید کے خطبہ سے پہلے اذان کہنا	"	کیا توبہ کے وقت صدقہ دینا ضروری ہے؟

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۳۸	تارک عتوم و عتاقہ کافر ہے یا مومن؟	۱۳۸	بدعت ہے؟
۱۳۹	فقد کفر کے صا معنی کیا ہیں؟	"	عید و جمعہ سے پہلے نفاہ بجانا جائز ہے یا نہیں؟
۱۴۲	عریش خداوندی کو رکھنے و فرشتوں نے اٹھا رکھا ہے؟	"	سننوں کی نیت میں سنت رسول کہنا جائز ہے یا نہیں؟
۱۴۶	حالیین عرش کی جسمانی حالت	۱۳۹	دیہات میں جمعہ پڑھنا چاہیے یا نہیں؟
۱۴۹	کیا بدر گہ رکوع سے فاتحہ کا وجوب ساقط ہو جاتا ہے؟	۱۴۰	تین امین کہنا کیسا ہے؟
۱۵۱	قضا پڑھنے سے پہلے وقتی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟	۱۴۲	بے نماز کا نماز جنازہ پڑھنا کیسا ہے؟
۱۵۲	قضا نمازوں کے ادا کرنے کا کیا طریقہ ہے؟	۱۴۶	شمتی سے نماز چھوڑنے والے کیلئے کیا حکم ہے؟
۱۵۳	فرضوں کے لئے تکبیر کہنا واجب ہے یا سنت، عورتیں تکبیر کہہ سکتی ہیں یا نہیں	۱۴۷	گھوڑے کی حلت اور قربانی کا فتویٰ
۱۵۴	کیا نکاح میں خیال بلوغ اور سن از حکم حاکم جائز ہے یا نہیں	۱۵۲	قبائلیہ رخ پاؤں کر کے سوتا کیسا ہے؟
۱۵۵	کیا گائے بیل سے عقیقہ کر سکتے ہیں	۱۵۳	موحدہ عورت سے مشرک مرد کے نکاح کے بارے میں فتویٰ
۱۵۶	عقیقہ کے اندر گائے بیل میں حصے ہو سکتے ہیں یا نہیں	۱۵۳	مسیبوق دوران فاتحہ میں امام کے ولّا الضالین کہنے پر آمین کہے یا اپنی فاتحہ ختم کرنے پر
۱۵۷	عقیقہ اور قربانی کے شرائط میں کوئی فرق ہے یا نہیں؟	"	خلقت خواتین علیہا السلام کیا مہر سے ولی لڑکی کو زیورینو اکر دے سکتا ہے؟
"	محرم عورتوں سے سلام و مصافحہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟	۱۵۵	کیا قرآن و حدیث میں اختلاف ہے؟
۱۵۸	مسیبوقین متفرق حالات میں ایک دوسرے کی اقتدار کر سکتے ہیں یا نہیں؟	"	کیا بلا وجہ طلاق دینے سے طلاق ہو جاتی ہے؟
۱۵۹	عقدہ قطر خاؤل وغیرہ سے اوکر سکتے ہیں یا نہیں؟	"	کیا مالدار برج فرض ہے؟
"	مروجہ میلاد البنتی صحیح ہے یا نہیں	"	صرف کلمہ گو کا جنازہ اور بے نماز کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟
"	نماکش اور دنگل وغیرہ میں جانے کیلئے کیا حکم ہے؟	"	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۹۳	تمباکو کی کاشت و تجارت جائز ہے یا نہیں	۱۸۰	شاری میں تاج ٹکانا اور اس میں شریک ہونا کیسا ہے؟
۱۹۴	عشر مصارف کے وضع کے بعد ہو گیا یا پہلے	۱۸۱	مسئلہ حیات النبی کے متعلق کیا حکم ہے؟
۱۹۵	تطویل نماز و تخفیف خطبہ کی حدیث کا کیا مطلب ہے؟	۱۸۲	چالیسویں پر ایصال ثواب کے لئے قرآن شریف پڑھنا جائز ہے یا نہیں
۱۹۶	اذان عثمانی اب بھی دیکھتے ہیں یا نہیں؟	۱۸۳	کیا خطیب کو غلطی پر دوران خطبہ میں صدا کارو کا پ سکتا ہے؟
۱۹۷	شوبر کے ہوتے ہوئے نکاح ثانی کرنا جائز ہے یا نہیں؟	۱۸۴	کیا قرآن کو چومنا جائز ہے؟
۱۹۸	ذی الحجہ کے پہلے عشرہ کنگھی کرنا جائز ہے یا نہیں؟	۱۸۵	کیا شراب دوا استعمال کر سکتے ہیں عورت کو موباف پاندھنا جائز ہے یا نہیں؟
۱۹۹	کیا ایک من گندم لیکر سو من دینے کی شرط کرنا سودیت؟		کیا بصورت نقد کم اور ادھار میں زیادہ قیمت پر فروخت کرنا جائز ہے؟
۲۰۰	کیا مقروض کو بھی کھیتی کی زکوٰۃ دینی ہوگی اور کیا متفرق شرح سے لگان دینے والوں کو سب کو سی دسواں حصہ زکوٰۃ دینی ہوگی؟		ناموں کی نسبت خیر اللہ کی طرف کرنا جائز ہے یا نہیں؟
	مسئلہ ہذا کے متعلق ائمہ اربعہ کا مذہب		
	فتمت		

یہ کتابیں بھی مطالعہ میں رکھئے

حقیقۃ النفقہ والتقلید کامل	حیات شاہ ولی اللہ	۴	مرب محمدی، رد تقلید	۳۸	میلاد محمدی قیمت ۸
۲ حصے مع اعماقات جدیدہ	در آیت محمدی، اغلاط		فائدہ خلف الامام	۴۲	مشکوٰۃ محمدی، جامعۃ المدینہ
از حضرت علامہ مولانا محمد یونس	ہدایہ شریف قیمت ۱/۱		فتاویٰ گیارہویں	۶	پر وار د شدہ تمام اعتراضات
صاحب جے پوری رحمۃ اللہ علیہ	مخصاص محمدی، شرک و بدعت		درکس توحید	۸	کے جوابات ڈیڑھ روپیہ
قیمت پانچ روپے	کی تردیدیں لا جواب کتاب		جیل المناسک حج نبوی	۱/۱	نکاح محمدی بارہ آنے
حرمت نکاح شفاعت	قیمت ۵		جامعۃ غریبہ الحدیث کی بحث		فتاویٰ حاکم و ناظر ۲
فتاویٰ علمائے عرب و عجم	ضرب الفاس یعنی ٹوپی عمامہ		اور مسئلہ بیعت	۴	ہدایہ النبی، نماز مترجم ۴
قیمت چھ آنے	کپڑے کی منجھولگیں نظر		معاظرہ محقق و تقلد	۲	دیگر مسائل ڈو روپے
حرمت سود ۲	نارہمنے کا ثبوت قیمت ۵		مردوں کی عید	۲	نماز مترجم سلفی قیمت ۶

عبد الغفار سلفی اصلاً محمدی مسیح بنس سڈ۔ کراچی ۱۹۵۳ء

قابل قد مطبوعات

صحیح مسلم تالیف ترجم
عربی اردو - چھ جلدوں میں کامل مجلد اڑتالیس روپے - ۳۸/-
فی جلد آٹھ روپے - ۸/-
الک الک جلدیں بھی مل سکتی ہیں۔
دوسرا ایڈیشن

سنن ابن ماجہ شریف
اردو - کامل مجلد ایک جلد میں - بارہ روپے - ۱۲/-
(دوسرا ایڈیشن)

غنیۃ الطالبین
مع فتوح الغیب کامل مجلد عربی اردو با محاورہ اور سلیس ترجمہ
عربی کی تمام عبارتیں اعراب علماء کرام کی نگرانی میں تصحیح شدہ
دو جلدوں میں کامل (دوسرا ایڈیشن) چوبیس روپے - ۲۴/-
فی جلد بارہ روپے - ۱۲/-
الک الک جلدیں بھی مل سکتی ہیں

الحیات بعد الممات
کامل اردو مجلد - سوانح حبیبی شمس العلماء شیخ ابی حضرت
مولانا مولوی سید محمد حسین صاحب مدظلہ العالی المعروف

میاں صاحب جس میں آپ کی، آپ کے تلامذہ کی سوانحیں ہیں۔ آپ کے ہم عصر علمائے کرام کی
تذکرہ۔ آپ کا سفر نامہ حجاز، آپ کے پانچ سو شاگردوں کے نام، ان کے مقام، ان کا
سن فراغت، شیخ ابی کا طریق درس وغیرہ سب کچھ درج ہے۔ قیمت چار روپے - ۴/-

بلاغ العربین
کامل اردو مجلد از حضرت عارف باللہ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب
محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ۔ اس کتاب کے لغت کے لئے حضرت

شاہ صاحب کا اہم گرامی ہی کافی ضمانت ہے۔ شرک و بدعت وغیرہ رسومات
جاہلانہ کی تردید میں اور وسیلہ کی بحث میں لاجواب کتاب ہے۔ قیمت چار روپے - ۴/-

وستوں متقی
مع صلوة النبی کامل اردو مجلد - نماز اور اسلام کے ایک ہزار مسائل کی
نہایت اعلیٰ کتاب ہے۔ اب تک تقریباً دس ہزار کی تعداد میں

چھپ کر اہل اسلام کے ہاتھوں میں پہنچ چکی ہے۔ قیمت چار روپے (دوسرا ایڈیشن)
منوہج :- آپ کو جب بھی قرآن مجید و حائل شریف مترجم و معرہ یا کسی عربی، اردو
اور مترجم اسلامی کتاب کی ضرورت پیش آئے تو یہ ذیل سے طلب فرما کر غنیہ کو خدمت کا
موقع دیں۔

منیجر مکتبہ سعودیہ - عربیہ منزل - گراچی نمبر ۱